《古兰经》视角下

什么是伊斯兰？

穆斯塔法·伊斯兰奥卢

（阿卜杜拉·斯蒂克译）

作者简介：穆斯塔法·伊斯兰奥卢于 1960 年出生于土耳其的开塞利市戴维利区，在自己出生的区完成了小学和中学学业后，进入开塞利伊斯兰研究院开始接受高等教育，后又留学于埃及艾资哈尔大学伊斯兰法学系。在开罗求学期间，一边从事伊斯兰研究，一边从事教学工作，并把在教学期间讲解的古兰经经注汇编成《提名册》的册子。

著作有（1990）：

《教宗与帝王》，从辩证的角度梳理了伊斯兰最初的 150 年里的历史。

《心灵之国》，首次尝试对伊斯兰运动作出评判。

翻译出版了埃及作者沙菲儿卡子默的作品《女性的自由》（meseleti sufur ve hijab）

1991-1993 年之间：出版了《伊斯兰运动和崛起史》

1994 年：出版了历史批评文学著作《犹太化倾向》

1997 年：获得了 human rights watch helmann-hammet 奖。

从 1992 年开始逐章讲解《古兰经》的课程，直至 2008 年讲解完毕，并在 2008 年将课程汇编成《生命之书－必要的注解》一书出版发行。同时出版了 200 课时的电子视频光碟。

从 2009 年至 2013 年之间讲解了安拉的尊名课程，同步出版了《据古兰经学习安拉的遵命》（三部）。

《心灵之国》（1990），《教宗与帝王》（1990），《女性的自由》（译，1990），《伊斯兰复兴运动》（1991），《提名册》（1992），《幸福》（1992），《我的幸福》（1992），《信仰》（1993），《犹太化倾向》（1994），《箴言 1》（1995），《伊斯兰经注学》（译，1995），《荟萃》（诗集，1996），《心灵的解放》（1997），《箴言 2》（1998），《生命的重构》（2001），《三个穆罕默德》（2000），《信仰常识》（2001），《塞拉尼》（2002），《怎么做，如何做，和谁做》（2002），《认识与了解伟大的造物主－－安拉》（2003），《伊斯兰运动与崛起史》（2006），《生命之

书古兰经注解》（2008），《领袖》（2008），《启示训诫的精华格言》（2009），《古兰经章节的主题》（2011），《哈桑·巴士拉——“宿命论”手稿及注释》（2012），《99 个遵名和 99 个祈祷》（2013），《消极的好人到积极的善人》（2013），《宣讲集》（2014），以及众多的文稿。

序　言

什么是伊斯兰教，穆斯林是谁？怎么认识安拉？犹太教徒，基督教徒对神的认识跟古兰经对真主的诠释之间有什么区别？伊斯兰教的认主独一信仰跟基督教的三位一体信仰之间有什么区别？伊斯兰教所说的撒旦是谁？先知穆罕穆德（祈主福安之）是谁？先知穆罕穆德（祈主福安之）的言行哪些是圣行？哪些是传统习俗，如何区别？古兰经是如何解释万物造化？在古兰经中有原罪信仰吗？伊斯兰教怎样诠释前定的？在伊斯兰教中有(基督教的)修士阶级吗？哪些是天命（法尔则）哪些是当然（瓦直布）的功修？古兰经命令殴打女人吗？女人为何要戴面纱遮住她们的羞体？先知为什么娶了多妻？…

你手中的这本书包括了类似上述的 200 多个问题及其答案。这些答案都是以《古兰经》为依据回答的。因此这本书取名“《古兰经》视角下什么是伊斯兰”。因为《古兰经》是诠释伊斯兰教最权威的依据，做为穆斯林每个人都毫无可疑的深信《古兰经》是安拉降示的经典。《古兰经》明文对先知穆罕穆德（祈主福安之）说：“。你本来不知道天经是什么，正信是什么”（协商章/42:52）由此可见，先知穆罕穆德也是通过《古兰经》了解到了什么是经典，什么是信仰。所以关于伊斯兰教的所有问题，都必须以《古兰经》为核心依据来寻找答案。

如果在回答“什么是伊斯兰”这一问题时不是依据《古兰经》来回答，而是根据穆斯林群体或个人所映衬的表象来回答的话，在一些细节问题上越是深入，分歧就会越多。 越是远离问题及其答案的根源，差异也就越大。

如今，对伊斯兰教的好奇已经成为一个全球性的话题，出于各种原因很多人开始问“什么是伊斯兰教？”而这个问题如果得不到正确的解答，各种谬论和误解就会充斥整个社会。遗憾的是我们所担心的事已经在社会上展露头脚，西方日益高涨的伊斯兰恐惧症就是一个例子。造成恐惧伊斯兰心态的原因归咎于以下两个因素。

首先是一些穆斯林对自己的宗教缺乏正确全面的认识，并且在这些错误、片面的认知基础上塑造自己的穆斯林形象，并自诩为伊斯兰的代表所造成的。其次是由于非穆斯林无法了解到正确的伊斯兰教，或被错误舆论误导造成的。

因此普及正确的伊斯兰教常识为何变的如此迫切，主要是着眼于以下几个方面：

一、伊斯兰教是全球四分之一人口所信仰的宗教，作为社会的一份子每个人都会身不由己地接触到异己者。在这个新的世纪里非穆斯林会以各种身份—朋友、亲戚、客户、伙伴、邻居、盟友、移民或游客等身份接触到穆斯林。日益增加的来自不同文明的接触，会不会带来新的冲突，这些都取决于相互间是否能正确地认识对方。

二、伊斯兰被承载于各类以穆斯林为主体或客体的事件上，已然成为世界性的热门话题，在通讯科技如此发达的今天很多事情与穆斯林息息相关，与伊斯兰紧密相连。所以无论我们想要与否、喜欢与否，不管是穆斯林还是非穆斯林，都迫切希望了解伊斯兰教的。

那些对伊斯兰教抱有偏见者则以各种政治冲突和社会矛盾为契机通过各路媒体，错误的偏面的大肆传播伊斯兰教以混淆视听，遗憾的是对伊斯兰教误导宣传所造成的偏见大有向全球蔓延的趋势，所以说关于什么是伊斯兰这个问题的答案关系到地球家园的每一个成员。全球化所带来的各种文明的接触是会增加各自的排他性，还是会磨平对抗的触角，增进相互间的交融， 作者正是以后者为夙愿，为尽自己微薄之力而提笔写作的。

三、从本质上说，知道要比不知道好，人往往会成为自己不知道的事物的敌人。〈古兰经〉视角下的伊斯兰代表着生活在各个时代的人们的共同价值观，因为伊斯兰本就是人类总体价值的代名词。它以“阿丹的子孙啊！”，“世人啊！”向全体世人发出呼吁，依据这个共同的源泉来看，做为“顺从之路”的伊斯兰是所有先知圣人共同的宗教。这是伊斯兰教超越历史范畴的一个方面；另一方面，从历史的角度来说伊斯兰和穆斯林在人类发展史中的

地位是举足轻重的，所以要认识穆斯林群体和做为他们宗教的伊斯兰，也就必须要从最原始的最可靠的源泉—《古兰经》开始。

这本书中我们把“为什么”、“为何”放在了“如何”之前。因为《古兰经》绝大多数的命令和禁令都给予了其理由，整个《古兰经》自始至终都以这种因果关系为格调，这也是其不同于其他宗教经典的独特之处。我们也参照《古兰经》的风格，对每一个问题都试图以“为什么”为出发点作出回答。

***

这本书形成文字是整个项目的最后环节，在成书之前曾做了大量的筹备工作，最初由来自各大洲不同的国家的志愿者组成了一个委员会。这个委员会首先对问题汇编分类，整个筹备工作持续了三年。在这三年之内集合了从美国到日本，从欧洲到印度的广阔地域内非穆斯林关于伊斯兰教的各种问题，然后汇总分类这些问题。做为“什么是伊斯兰教？”这一研究项目的研究成果，本书作为这一项目的首本报告材料，是大量辛苦的前期准备工作的结晶。

有很多我们应当感谢的参与这个研究项目的人士，当然在这里无法全部列出，但有几位为这个工作付出大量精力的专家学者必须得特别列出来以致深深的感谢： 美国特拉华大学 Dr. Şakir Yücel 博士, Bilgin Erdoğan, Kadir Gündüz, Dr. Murat Güzel 博士, Dr. Oktay Altun 博士，宾夕法尼亚大学 Prof.Dr. Fatih Aydoğan 教授， 来自欧洲维也纳大学的 Prof. Dr. Ednan Arslan 教授，英国的 Dr. Nurdan Özyılmaz 博士和创建“伊斯兰教是什么？”网站的 Muhammed Özyılmaz ，还有翻译组的博士 Dr. Perviz Asaria 女士… 土耳其 Akabe 基金会项目研究小组。最后对承诺为本书翻译成各种语言及出版提供帮助的“yardimeli 国际援助组织”以及所有志愿者表示衷心的感谢。

这是一个凝聚了心心相连的能量进行的项目，我们深信今后会有更多的援助机构和协会以及志愿者会加入到这个行列。

***

希望我们的点滴工作能够照亮被无知笼罩着的黑暗的心灵和头脑。确实黑暗在酝酿邪恶的同时，也为别有用心者提供了庇护。这个现实拷问着良者的良知，考验着每一个智者的智慧。

古兰经说："灭亡者见明证而后灭亡，生存者见明证而后生存。"战利品章/8:42

古兰经还说："如果你的主意欲，大地上所有的人，必定都信道了。难道你要强迫众人都做信士吗？"尤努斯章/10:99。

现如今，人类社会正以史无前例的频率和深度进行着意识结构的重构。正常来说，是没有人有借口与伊斯兰作对的，只是没有正确认识罢了。仇恨伊斯兰者实质上是仇恨穆斯林，导致这个仇恨的应该说还是穆斯林自己，作为伊斯兰的代理人没能很好地履行好自己的代表职责。所以首要的问题不是怎么让非穆斯林成为穆斯林，而是穆斯林怎么成为正确的穆斯林。

穆斯林不等同于伊斯兰，伊斯兰也不等同于穆斯林所承载的伊斯兰传统。进一步来说伊斯兰也不等同于由历代穆斯林添附了种种习俗的并被冠以伊斯兰之名的伊斯兰文明。那么什么才是伊斯兰？本书以高度敏感的态度力图剥离这些微妙的外壳，以实质为依据来回答这个问题。

以伊斯兰为自己选择的人要认清自己的立场，同样选择站在对立面者也应当是心悦诚服的，无论选择怎样的立场都要在充分认识后再选边站队。我们做这个研究项目的目的也是为了要帮助想要了解伊斯兰的人了解和认识伊斯兰。就像开头我们说的那样，人往往会成为自己不知道的事物的敌人。

愿我们生活的世界始终被和平主导，多元文化和不同文明不再被利用为敌对的借口，不要再成为相互排斥和互相妖魔化的动力。

穆斯塔法·伊斯兰奥卢

2014.03 伊斯坦布尔

译 者 序

不论哪个宗教或者是文明，难免会粘带些属于承载者的一些东西，伊斯兰教亦是如此。在历史长河里，伊斯兰曾被权贵利用来达到自己的政治目的，或被曲解成为某类人的工具，某类人的包袱。经过日积月累，伊斯兰的概念已被添附了各种地域性、传统性和时代性的诸多因素。

更甚的是，前辈们基于各种人文环境和不同社会条件留下的部分著作，被一些穆斯林后代不予探究，不加辩证地当作圣典，当成伊斯兰的指令与教规去遵循。甚至不允他人去推敲，论证和持不同意见。而不同的穆斯林所追崇的，往往又是不同的古典，所以，总会发生不同观点的争执和厮杀。以至于当今的伊斯兰很难与其本身的含义——“和平”联系起来。而对于非穆斯林来说，他们窥探伊斯兰的窗口常常是穆斯林的生活形象，或者是被称为伊斯兰文明的糅合了形式各样的地域文化和传统习俗的伊斯兰群体，很容易让他们找不到主题，分不清是非。

伊斯兰是造物主为全世界制定的行为规范和纲要，是迄今为止所有正道宗教的统称。《古兰经》是适合全人类的行动指南，穆罕默德圣人作为传达伊斯兰的使者，是最完美的践行者和所有穆斯林的楷模。“你本来不知道天经是什么，正信是什么；但我以天经为光明，而借此光明引导我所欲引导的仆人。你确是指示正路的”（古兰经42:52），由此段经文可以知道，穆罕默德圣人也是根据《古兰经》的启示来认识和践行伊斯兰的。《古兰经》是造物主降示并承诺保护的唯一神圣经典，所以，自古至今保存和流传于世界各地的《古兰经》都是统一无异的。《古兰经》是曾经创造辉煌的人们的唯一法典，同样也是今后世界繁荣的路标。

我们虽然生活在现代社会，而对于信仰我们是无法坐享前人的红利的，我们所继承的也不是被前人去掉了糟粕的精华，我们自己同样需主动去探求，勇敢剥离臃肿的附

体。所以，要了解伊斯兰，不论是穆斯林与非穆斯林，首先应该向《古兰经》索要答案，这样才能不被一些表象蒙蔽，才能发现伊斯兰的原始面貌。越是远离《古兰经》，离真理的距离就会越远。为此，我们诠释伊斯兰的时候，核验真理的试金石永远还是唯一最中正，最可靠，最原始的凭证——《古兰经》。

本书既适合于所有穆斯林大众阅读，以便于过滤他们由于生长环境的熏陶而产生的一些片面的，被扭曲了的伊斯兰概念和观点；同时也适合非穆斯林阅读，以便于他们能够透过表象，认清事实的原面貌。本书作者是一位德高望重，孜孜不倦的伊斯兰作家，穆斯塔法·伊斯兰奥鲁不是哪个教派的教长，所以不存在偏向于某种观点或是推崇某种思想，正是作者实事求是的原则性，和中肯的态度感动了我，所以将此书翻译成中文呈现给读者。

译者：

伊斯坦布尔，2016 年

目　录

伊斯兰与信仰基础

什么是伊斯兰和穆斯林？ 1
哪些不是伊斯兰？ 2
穆罕默德（祈主福安之）并非伊斯兰教的创始人，对么？ 3
如何才能成为穆斯林？ 4
伊斯兰对宗教的定义是什么？ 5
宗教的目的是什么？ 5
正信和穆民指的是什么？ 5
《古兰经》里信仰的基础有哪些？ 6
安拉是谁？安拉一词有什么样的含义？ 6
犹太教和基督教对上帝的认知与伊斯兰教有何区别？ 8
古兰经是怎样诠释安拉的？在古兰经中安拉的主要的属性有哪些？ 9
认主独一 指的是什么！？ 10
认主独一与基督教三位一体有什么区别？ 11
伊斯兰教里崇拜安拉的含义是什么？ 12
信奉天使有什么样的实质意义？ 12
伊斯兰教中天使的概念是什么？ 13
伊斯兰教视角下的撒旦是谁？ 13
信仰天经指的是什么？ 14
启示的含义是什么？ 14
启示是通过什么途径传达的？ 15

启示目的是什么？ 15
启示有什么样的现实意义？ 16
何为《古兰经》？ 17
《古兰经》是怎样一本经典？ 17
《古兰经》的主题内容有哪些？ 18
为什么《古兰经》内容会从一个主题跳至另一个主题 19
古兰经是安拉的言语么？ 19
为保护《古兰经》而采取了哪些措施？ 21
《古兰经》是如何传达至后人的？ 22
每一节和每一章经文有某种排列顺序么？ 23
伊斯兰教将思维置于怎样的地位？ 23
能否列出一些有关思维的《古兰经》经文？ 24
思维与启示有怎样的联系？ 24
《古兰经》如何看待“旧约”和“新约” 25
《古兰经》有没有关于基督教徒和犹太教徒的论述，是如何论述的？ 25
信仰先知指的是什么，其意义何在？ 26
先知在现实生活当中的影响有哪些？ 26
先知的概念是什么，先知是什么样的人？ 26
先知们较之常人有什么特别之处？ 27
先知对哪些事是无能为力的？ 27
穆罕默德先知是谁？ 28
成为先知是什么时候，什么地点，是如何接受先知的使命的？ 29
穆圣在麦加传教的艰难时期 29

最早的启示内容是什么？ 30
穆罕默德先知（S.A.V.）成为先知后遭遇了怎样的待遇？.... 32
《古兰经》是怎么描述穆罕默德(S.A.V)圣人的？ 33
为什么要强调穆罕默德(S.A.V)圣人是一个凡人？ 33
穆罕默德圣人（S.A.V)的基本职责是什么？ 34
穆罕默德(S.A.V)是为谁而派遣的使者？ 34
为什么穆罕默德（S.A.V)在麦加时期是平和的，而到了麦地那却变的好战？ 34
为什么说穆罕默德圣人是最后的先知？ 36
穆斯林崇拜先知么？ 36
穆罕默德圣人（S.A.V)在现实生活中的模范作用有哪些？..... 36
穆斯林崇拜先知么？ 36
圣行和圣训指的是什么？ 37
如何辨别穆罕默德（S.A.V)的行为哪些是圣行，哪些是传统？ 37
穆罕默德圣人是易卜拉欣圣人的后裔么？ 37
伊斯兰教对易卜拉欣圣人的敬重表现在哪里？ 38
基督教经典当中有没有关于穆罕默德圣人的记载？ 38
不信仰尔萨和穆萨就无法成为穆斯林么？为什么？ 40
如果将穆圣的母亲与尔萨圣人的母亲作一比较，《古兰经》会给出什么样的答案？ 40
《古兰经》为什么称呼尔萨为“麦尔彦之子尔萨” 41
关于尔萨（耶稣）圣人被订十字架《古兰经》是作何表述的？ 41
《古兰经》对尔萨（耶稣）的结局作何表述？ 42
对后世的信仰是必要的么？ 43

信仰后世具有什么样的意义？ 43
信仰后世的目的何在？ 44
《古兰经》视角下的后世回报，天堂与地狱是怎样的？ 44
《古兰经》是怎么看“永久解脱”的？ 46

万物与人类

《古兰经》是如何诠释万物与存在的？ 47
伊斯兰怎么诠释万物的初始与终结？ 47
伊斯兰对人、造物主、大自然是怎样排序的？ 48
伊斯兰如何看待大自然和其他被造物？ 48
今世与世俗是罪恶之源和毫无价值的么？ 49
《古兰经》为什么特别强调应避免“贪恋”？ 49
《古兰经》视角下什么是人类？ 49
人被造的目的是什么？ 50
人的价值何在？ 50
《古兰经》是如何形容人的？ 51
安拉对人的期望是什么？ 51
《古兰经》是怎样阐述第一个人类的造化的？ 52
怎样理解“被吹入了精神”？ 53
《古兰经》如何诠释精神和躯体？ 54
在精神与躯体之间有无明确的分界？ 54
安拉为什么命令天使们向阿丹叩首？ 54
《古兰经》中有原罪论么？ 55
据《古兰经》来看，新生的孩子是否担负着罪行？ 55
安拉为人设定生与死的目的是什么？ 56

什么是人的天性？ 56
天性与信仰有怎样的关系？ 57
人的责任范围有哪些？ 57
善从造物主，恶缘于被造物 58
在引导和劝诫的问题上，人应承担哪些责任？ 58
伊斯兰教的前定（宿命）论是怎样的？ 59
《古兰经》是如何将自由意志与前定联系起来的？ 61
关于这这一关联，穆圣（S.A.V)的时代为我们提供了怎样的典范？ 62
在伊斯兰教里，人有没有等级之分，又是如何划分的？ 64
伊斯兰如何看待不同的种族与民族？ 64
伊斯兰如何看待不同的信仰？不信仰伊斯兰是否就意味着没有生存的权利？ 64

伊斯兰教的功修

伊斯兰教的功修与其他的宗教有什么区别？ 66
“崇拜”（ubudiyyet)指的是什么？与功修有什么区别？ 66
伊斯兰教里的基本功修有哪些？ 67
为什么伊斯兰没有神权阶级？ 68
伊斯兰如何看待神权阶级？ 68
伊斯兰如何看待清洁？ 68
礼拜（乃玛孜）是什么？ 69
为什么要做礼拜？ 70
礼拜是如何来做的？ 70
礼拜要在哪些地方进行？ 74
清真寺在伊斯兰教中的地位是怎样的？ 74

周五的聚礼日有什么特别的意义？ 75
聚礼指的是什么？ 75
“胡图白”指的是什么？ 75
伊斯兰对其他宗教的宗教场所持什么态度？ 76
什么是唤礼？ 76
什么是内宣礼？ 77
礼拜的时间是什么时候？ 77
哪些人须立行礼拜？ 78
礼拜为谁而做？ 78
礼拜是否由先知穆罕默德创始？ 78
什么是天课？ 79
什么是施舍？ 80
施舍也有需要注意的事项么？ 81
施舍与利息的禁律之间是否存在着联系？ 81
与穷困者分享财产的必要性有哪些？ 82
礼拜与天课有什么样的关联？ 83
天课应被施予哪些人？ 83
哪些财物须出纳天课？哪些财物不需要出纳天课？ 83
什么是斋戒？ 84
斋戒为什么是在斋月里进行？ 84
闭斋与开斋的时间是什么时候？ 85
斋戒是否起始于穆圣（S.A.V）？ 85
无法斋戒的人该怎么办？ 85
穆斯林的节日有哪些？ 85
为什么殡礼拜与节日拜都会诵念大赞词？ 86

正朝（朝觐）与副朝指的是什么？ 86
穆罕默德圣人做过朝觐么？是怎么做的？ 89
正朝（朝觐）与副朝指的是什么？ 90
天房克尔白为什么如此地尊贵？ 90
哪些人被召唤须来克尔白朝觐？ 91
献牲是什么？ 92
献牲是否始于穆罕默德圣人？ 92
献牲的目的是什么？ 93
吉哈德是什么？ 94
吉哈德与圣战是一回事么？ 94
发扬公认的善，制止公认的恶指的是什么？ 95
伊斯兰有没有像基督教里的那样专门的传教活动？ 96
劝导指的是什么，是要导人于什么呢？ 96
该如何进行劝导？ 97
《古兰经》给予犹太人和基督徒什么样的地位？ 97
《古兰经》是否向犹太人和基督徒发出特别的召唤？ 97

禁　戒

伊斯兰教所说的举伴安拉是什么概念？ 99
哪些属于举伴安拉？ 100
为什么要禁止举伴？ 100
伊斯兰教里的迫害指的是什么？ 101
伊斯兰教里的“库菲尔”（否认）指的是什么？哪些人被称为“卡菲尔”（异教徒）？ 102
伊斯兰教里的虚伪（nifak)指的是什么?伪信士(munafik)指的是什么？ 102

伊斯兰教对杀人的裁决是怎样的？ 103
伊斯兰教对杀人者的惩罚是怎样的？ 103
伊斯兰教为什么禁止吃猪肉？原因有哪些？ 104
伊斯兰为什么禁止酒和其他成瘾的物品？ 105
伊斯兰教依据什么来定禁食之物？ 106
伊斯兰对食物为什么如此地敏感？ 107
伊斯兰教为什么命令在宰杀动物时要诵念安拉之名？ 108
伊斯兰教定义的通奸指的是什么？ 108
对于通奸的处罚是怎样的？ 108
《古兰经》怎么看待同性恋的？ 109
对诽谤的判决是什么？ 109
什么是背谈？对背谈者的裁决是什么？ 110
伊斯兰为什么禁止利息？ 110
启示里为什么说利息是对安拉的宣战？ 111
伊斯兰为什么禁止赌博？ 111
伊斯兰有赎罪的教义么？ 112
忏悔和悔罪的概念和方式？ 112
在伊斯兰教里，谁能赦免罪过？ 113
信仰了穆罕默德圣人（S.A.V),是否就可以得到赦免？ 113
包括先知在内的所有人都要接受安拉的清算，这个说法是否正确？ 113

家庭与社会

伊斯兰教里妇女处于什么样的地位？ 114
《古兰经》是否命令殴打女性？ 114

在伊斯兰教看来，男女的关系应该是怎样的？ 116
女性为什么要遮盖自己？ 117
伊斯兰教里家庭处于怎样的地位？ 118
伊斯兰怎么看待一夫多妻制？ 119
穆罕默德圣人（S.A.V）多妻的原因是什么？ 120
伊斯兰怎么看待其他的宗教和其信徒？ 122
伊斯兰如何看待不同宗教信众共同相处的问题？ 123
后记： 124

伊 斯 兰 与 信 仰 基 础

什么是伊斯兰和穆斯林？

伊斯兰是一个信仰体系，穆斯林是关联与这个体系的人。也就是说穆斯林是自觉自愿接受了这个体系从而归顺于安拉的人。

伊斯兰是无条件归顺安拉者的宗教，“伊斯兰”这个词从字面意义上有三个含义。

1．平安：既和平

2．顺从：既无条件地顺从安拉

3．安康：既永恒的解脱

把这三层含义综合起来可以这样来解释：伊斯兰是为了今世的平安与后世的永恒解脱而顺从安拉者的道路。

伊斯兰一词诠释了最深刻意义上的和平，而穆斯林就是内心平和，为和平事业奋斗的志愿者。

伊斯兰是顺从于正道者的道路，而不仅是被赐予正道者的道路。

伊斯兰是人类永恒价值的代名词，代表了生活在各个世代的人们共同的利益。是被造物主所接受的生活方式（古兰经：3:19）是造物主喜爱的宗教（古兰经：5:3）

伊斯兰是包括道德，信仰和处世规范的完整生活体系。（古兰经：2:208）。每一个信道者都必须完完整整地以它为自己的生活法则（古兰经 2:85）。

伊斯兰是那些以造物主为思想认知的核心；坦承自己的智慧、意识，和良知都来自于造物主，并明白自己对好歹享有充分选择权的人们的道路（古兰经 22:78）。

伊斯兰不是诸多宗教当中的一个，而是所有的先知使者向人类传达的贯穿了各个时代共同价值的名字。

伊斯兰从广义上讲是安拉管理整个宇宙的管理系统（古兰经：41:11），世间万物有序地运行于这个系统而不

会有一丝毫的混乱，在这个系统运作的各个环节都是相辅相成的，这也表明了它们的伊斯兰既顺从属性（古兰经 55:6）。

穆斯林是为了在自己的内心和外在世界实现和平与安宁而心甘情愿地顺从安拉的人。

穆斯林是崇奉独一的主宰，并无条件地运行其指令的人。

穆斯林，是用安拉的意志替换自己主观意愿的人。

成为穆斯林，不是说就转变成了其他什么人，而是回归自己的本性。

将这个无条件顺从安拉之路的伊斯兰作为自己生命法则的人，我们称之为穆斯林。安拉也把虔诚奉行自己命令的人称为穆斯林（古兰经 22:78）。

一个人成为了穆斯林，不是他送给安拉的礼物，相反地是安拉对他施予的恩惠（古兰经 49:17）。

哪些不是伊斯兰？

不能将伊斯兰简单地定义为是一种信仰。

伊斯兰不仅有信仰规则，同时还制定了整套生活规则，因为伊斯兰是囊括了生命中所有领域的生活体系，应当被应用于日常生活的各个方面。它是以造物主为核心的认知体系，是以崇拜独一主宰并执行其指令为中心思想的世界观。造物主赐予了知识与智慧，但把善恶的选择权留给了我们自己。所以，不能将其局限用于信仰领域，而要应用到现实生活当中。伊斯兰应当是信仰与实践的结合，内在美和外在美的和谐统一才是其目标所在。（古兰经 92:5-7）

伊斯兰不局限于良心的范畴。

良心就好比是安拉的据地，它以良心教导人类，向人类的良心发话。缺少良心的伊斯兰就好比失去土壤的种子，但伊斯兰即使获得了良心的土壤，却不能被囚禁在良心的范畴内，它要发芽生长。播种于良心的伊斯兰会激活良心，激发智慧，会结出累累硕果。同样，伊斯兰会让拥

有它的人迸发勃勃生机，让他从一个被动的禁止状态进入到一种积极的富有活力的运动状态，让他积极行善，主动创造美好。恰如古兰经降示伊始便教导穆圣“盖被的人啊！你应当起来，你应当警告”（古兰经 74:1-2）

伊斯兰不局限于意识形态的范畴。

伊斯兰拥有独特的意识形态，但并不局限于此。单是意识形态来说它是属于世俗领域的东西，但是伊斯兰认为世俗化和物质化是有违人的天性本质的。意识形态不涉及后世回报，但伊斯兰指向的永恒是后世而非今生。

伊斯兰不局限于政治立场的范畴。

伊斯兰有专属于穆斯林的政治立场，这个政治立场有以下五个基本立场。

一、正义／认主独一；

二、公正；

三、仁慈；

四、认可；

五、协商。

把伊斯兰局限于政治立场的范畴之内，是对伊斯兰的污蔑，因为政治以自身利益为原则，而伊斯兰是以善恶为原则；政治追求的是结果，而伊斯兰追求的是奉献；政治以胜利为目标，而伊斯兰在乎的是过程。

穆罕默德（祈主福安之）并非伊斯兰教的创始人，对么？

伊斯兰不是起始于穆罕默德（祈主福安之）的宗教。依据古兰经来看，伊斯兰的历史与整个人类历史是同步的（古兰经 22:78），因为安拉是独一的，而人类也是独一的，所以赋予人类的职责／使命／教诲 也是一贯的。从第一位先知到最后一位先知，被安拉所接受的宗教始终只有一个（古兰经 5:3）。或许为适应时代与族群的差异，在礼拜仪式，许可与禁忌等方面存在一些差异，但是所教诲的信仰的基础从未有任何的改变。

在《古兰经》当中把努哈圣人，易卜拉欣圣人，穆萨圣人和玛利亚之子艾撒圣人等所有先知一律都以“穆斯林”

来称呼他们，因为所有的圣人都是无条件地归顺于安拉，并毫无删减地执行安拉所赋予的使命的人。

如何才能成为穆斯林？

在伊斯兰教里没有哪个权威组织、教会、或是个人被授权能以安拉的名义做穆斯林身份的鉴定人，加入伊斯兰是一个人与安拉之间无须任何媒介的双方协议，只要凭自己的自由意愿主动归顺安拉即可。

打开伊斯兰之门的钥匙是两个作证言：阿文译音为："艾史亥杜，安俩以俩海，印烂老乎，我哈代乎，来晒立凯来乎，我艾史亥杜，安乃穆罕默旦，阿卜杜乎，我来苏芦乎"，意为："我作证万物非主，唯有真主，真主独一无可怀疑；我又作证：穆罕默德是主的奴仆和使者。"

作证言是伊斯兰教信仰的核心和基础，安拉宣示了自己的独一（古兰经 3:18），但还是要求人们作证，以此赐予人类以荣耀，让人明白自己在安拉看来是多么的尊贵。

作证言有两重意义：一、诚信安拉是整个宇宙唯一的创造者、化育者和主宰者；诚信安拉不同于任何的被造物；诚信安拉是唯一的应受崇拜者；二、诚信包括穆罕默德圣人在内的所有的圣人都拥有普通人的秉性，是真主从人类中选拔出的优秀典范，是传达真主启示的使者。用这两个作证词开启伊斯兰之门后，延续穆民之路还需要以下两个因素为自己指路：

一、《古兰经》理论依据的指导。

二、穆罕默德圣人实践的指导。

这两个指导因素并非是并排齐座的，因为后来被称为"圣行"的只是穆罕默德圣人依据《古兰经》中学到的践行的行为。所以说"圣行"不是《古兰经》的伴侣，而是对《古兰经》的实践与应用，《古兰经》是伊斯兰教不容置疑的唯一的源泉。

当众人的面诵念作证言的规矩，其实不能说是一个人成为穆斯林的入教仪式，那仅仅是为满足新入教的人向他人和穆斯林同胞宣示自己穆斯林身份的愿望罢了。

伊斯兰对宗教的定义是什么？

伊斯兰所定义的宗教是指安拉通过启示传达给人类的生活方式和法则，是有关人类—这一尊贵的被造物的使用手册、路线图、价值与准则。

真教是被安拉所认可的宗教，因为只有造物主最了解作为被造物的人类，任何事物的使用手册都应由其制造者来编写才是最合理的。作为被造物的人类，同样需要自己的使用指南和路线图，而宗教即是人类的使用手册，编写这个使用手册的当然还是造物主自己。

宗教的目的是什么？

宗教的目标在于通过构建和谐共融的人与造物主，人与大自然，人与人之间的关系来获得今后两世的幸福，而这个目标须通过以下四种途径来实现：

一、通过最大限度地激发人类符合其被造目的的潜能。

二、通过激发有积极思维能力、意志与良知的人以责任感。

三、通过这个价值体系把人从欲望的深渊中摆脱出来。

四、通过教授人建立对安拉的敬畏心，戒除对物质的贪婪心，培养对他人的责任心 。

正信和穆民指的是什么？

确信安拉称之为正信，确信安拉的人称之为穆民，有了信仰的人，自然会自觉地归顺安拉，而这个归顺即是伊斯兰。

古兰经里安拉有一个“艾勒 穆民”（确信者）的尊名，安拉相信人，同时也要求人要确信 / 信仰安拉，创造了人类即体现了安拉对人类的信任。

宗教（迪尼）一词在阿拉伯语里的词根是代尼，是“债务”的意思，造物主创造人类的时候并没有索取任何报酬，虽然人从一出生即赊欠着造物主，但造物主并未要求其回报，显然这是不可能还清的，因为每一次的呼吸都在增加着这个债务，以债还债是怎么可能的呢。而以负债者的心态行事则被视为是对安拉最好的回报，甚至对自身债务的认可也被承诺将会得到神圣的奖励。

这就要求我们确信包括这个承诺在内的所有信条，因为人类对安拉的确信即是对安拉对我们的信任的最谦恭的报答。

《古兰经》里信仰的基础有哪些？

其实包含在《古兰经》里的所有经文都属信仰的范畴，《古兰经》里多次提到信仰的基础（古兰经：2:177，4:136，2:284-285）。在古兰经里多次提到的信仰的基础包括：

- 信仰安拉
- 信仰天仙
- 信仰天经
- 信仰使者
- 信仰末日

安拉是谁？安拉一词有什么样的含义？

安拉是创造整个宇宙的上帝的阿拉伯语称呼。

安拉这个词是从阿拉伯语“艾勒 依拉”一词演变而来的，有“绝对地，无终的上帝的”含义。由这个词根派生出来的所有的词有一个共同的含义——“爱”。

安拉是无可比拟的、绝对的、独一的造物主，造物者为独，被造物为众。

安拉，是独一的；始终绝对的独一的；不会减少或增多；绝不会成为父亲或是儿子，没有任何物能与其相当、相似。（古兰经 112：1-4）

安拉的存在是必然的，是从无中创造众世界的创造者，是众世界的管理者，是秩序的制定者和维护者。安拉是完美的、无暇的。除安拉之外的任何事物都是不完美的，他是无限的慈爱与关怀的源泉（古兰经 2:143）。

安拉的慈恩是包罗万物的。（古兰经 7:156）

安拉以慈悯为自己的责任 。（古兰经 6:54）

安拉从无中创造万物，为其规定被造目的，并为被造物能够实现这个目标而提供必要的条件。（ 古兰经 20:50）

他是前无始后无终的。（古兰经 57:3）

安拉是超乎所有人感知与想象的，但他知道所有人的感知与想象。他是管控众世界，全知万物的。（古兰经 7:103）

他就是安拉，在他之外无神，(他是)知道一切可见与不可见的(主)，他是大仁的、大慈的。他就是安拉，在他之外无神。(他是)主宰，最神圣的、和平的(主)，救世主(安全的赐给者)，万物的监护者（是裁定正义与邪恶的绝对权威），大能的（他要实现的事不受任何条件的阻碍与干扰）、至高的（矫枉过正的），至上的。光荣归安拉。他远高于他们归附于他的伙伴（举伴与否认绝不会损害到他），他就是安拉，造化主，形成(生命)的主， 赐给形象的主 （万物都是他原创）。一切最美的名字都属于他。所有在诸天与大地间的都赞美他（万物都为他而运行），他是大能的、大智的。（古兰经 59:22-24）

安拉，除他之外无神。他是永生的、自足的，是万物之源和不休不眠的。在诸天与地上的万物、都是属于他的，除非他许可，谁能在他的跟前求情?他知道他们前面的和后面的。除非他允许，任何人都不可能获得他的知识，他的知识包罗天地，他无休无倦地维护它们(天地)，他是至高的和至尊的。（古兰经 2:255）

安拉比人的命脉还近于他。（古兰经 50:16）

安拉是无论我们在哪里，都是与我们同在的。（古兰经 57:4）

安拉是在我们无法自足的时候足以满足我们的。（古兰经 39:36）

安拉是始终干预着我们的心灵的。（古兰经 8:24）

安拉是无限赦免的。（古兰经 39:35）

安拉是天地的光明。（古兰经 24:35）

万物都有寿期，惟尊贵的、光荣的安拉将永恒存在。（古兰经 55:27）

安拉是为万物设定其法则的。（古兰经 77:23）

安拉是人无法足够美满地赞誉的。（古兰经 6:91）

安拉是每时每刻都活跃的，都在处理事务的（古兰经 55:29）

安拉是依标准和法则创造万物的（古兰经 54:49）

安拉是其光不可能被扑灭的。（古兰经 61:8）

安拉是依人们的最好的行为来回赐他们。（古兰经 29:7）

安拉是不同于任何被造物的，人的思维所能想象的，那绝不是安拉的真本，因为想象力是有界限的，而安拉是无终的无限的。有限的思维能力是无法联想到无限的主宰的。

只有安拉值得崇拜，崇拜特属于安拉，对其他任何事物的崇拜都是对安拉权利的侵犯。崇拜安拉即是要抛弃任何对其他事物的崇拜。

犹太教和基督教对上帝的认知与伊斯兰教有何区别？

犹太教所认知的上帝是一个人性化的上帝，时而会以人的形象出现，并具有常人的品性。例如：会后悔创造了人（创世纪 6:5-7）；致撒拉怀孕（创世纪：21:1-2）；与雅各摔跤（创世纪 32:22-32）；人能够看到（创世纪 32:30）；会疲倦需要歇息（创世纪 2:3）。而古兰经的认知如下："他确是至尊的，确是至大的"（古兰经 42:4）；"无一物和他类似"（古兰经 42:11）；"众目不能见他，他却能见众目"（古兰经 6:103）。犹太教中的耶和华是以色

列人民的上帝（创世纪 17:8），古兰经说“世人的君王 ”（古兰经 114:1）以及“全世界的主“（古兰经 1:2）。

基督教对上帝的认知是一个神化了的人的形象，在这方面古埃及、美索不达米亚、印度的多神崇拜习俗与基督教的三位一体信仰有相似之处。宣扬上帝是会像常人一样死亡的玛利亚之子耶稣，具有神的属性，而古兰经把这看作是对被赞誉为圣人的玛利亚之子艾撒的诽谤（古兰经：5:117）。 古兰经用以下的经文严厉驳斥神化玛利亚之子艾撒：“你说：他是真主，是独一的主；真主是万物所仰赖的；他没有生产，也没有被生产；没有任何物可以做他的匹敌”（古兰经 112:1-4）

古兰经是怎样诠释安拉的？在古兰经中安拉的主要的属性有哪些？

“一切赞颂，全归真主，全世界的主”（古兰经 1:2）

“他是至赦的，是至爱的”（古兰经 85:14）

“真主，除他外，绝无应受崇拜的；他是永生不灭的，是维护万物的”（古兰经 3:2）

“真主是天地的光明”（古兰经 24:35）

“真主创造你们，然后供给你们，然后使你们死亡，然后使你们复活，你们的配主，谁能做那些事情中的任何一件事情呢？赞颂真主，超绝万物，他超乎他们所用来配他的”。（古兰经 30:40）

“人们啊！你们才是需求真主的，真主确是无求的，确是可颂的”（古兰经 35:15）

“难道真主不能使他的仆人满足吗？他们以真主之外的神灵恫吓你”（古兰经 39:36）

“欲得光荣者，须知光荣全归真主。良言将为他所知，他升起善行”（古兰经 35:10）

“天地的幽玄只是真主的，一切事情只归他，故你应当崇拜他，应当信赖他。你的主绝不忽视你们的行为”。（古兰经 11:123）

“诚心归顺真主而且常行善事者，确已把握住坚固的把柄。万事的结局，只归真主”。

“难道真主不是万能的、惩恶的主吗？”（古兰经：39:37）

认主独一指的是什么！？

认主独一，是伊斯兰最重要的信条，是伊斯兰信仰的根基，是用来辨别所有被冠以伊斯兰名义的事物的尺衡。

认主独一，可以归纳为“拉依拉海，印兰拉胡” ——万物非主，唯有安拉，也就是我们通常所说的作证言。作为开启伊斯兰信仰的钥匙的作证言，实质上是开启所有被造物的密钥，因为其信仰含义的沉重性，穆罕默德（s.v)圣人说“其分量比全世界还要沉重”。

“拉依拉海，印兰拉胡”由两部分组成，前半部分是否定句“没有主宰”，后半句是肯定句“只有安拉”。这一个句子当中的一正一负代表了万物的属性——核子的正极与负极；使宇宙中所有的星球保持规律性运转的引力与离心力；生物的生与死；维持生命的一呼一吸；数字世界当中的两个基本代码 0 和 1。构成这个作证言的这个状语句恰恰也是整个宇宙的规律，当然也涵盖了被造物的存在与消亡。念这个作证言也就象征我们承认了自己是属于这个宇宙范畴内的一份子，如此来说“拉依拉海，印兰拉胡” ，要求我们在发挥对宇宙中其他被造物的作用时要谨慎负责，简而言之“拉依拉海，印兰拉胡” 是开启认主独一之门的密钥。

作证“万物非主，唯有安拉”就意味着向安拉做出以下的承诺：

——所有的被造物都有其被造的意义，万物都有其被造的目的这是不变的真理。

——一个事物或是一个生存空间脱离与造物主的联系，也就意味着失去了其被造的意义与目的。

——万物都是相互关联的，万物都有同一个共同关联者（安拉）。

——没有一个生存空间能够独立于安拉的管辖范畴。

——造物主的独一性，是被造物多样性的基础，欲增加造物主的数量是对真理的践踏；强行改变被造物的多样性欲将它们局限在统一的模式下更是一种摧残。暴君、独裁者都是以此为借口来实践自己的野蛮暴行。依照这一法则，不要说去破坏美好，就是试图铲除异教徒也是有违安拉的教诲的。

“如果你的主意欲，大地上所有的人，必定都信道了。难道你要强迫众人都做信士吗？”（古兰经 10:99）

认主独一与基督教三位一体有什么区别？

认主独一与三位一体论是相斥的。

认主独一是伊斯兰信仰的根基，三位一体教义是基督教的信仰根基。

认主独一宣示的是造物主：独一、无终与至上、无敌无偶；没有任何被造物与其相似，既不生物,也非物所生的属性。而三位一体教义正好与之相反。

《古兰经》视角下的认主独一信仰是所有圣人共同的信仰。三位一体的首创者是在玛利亚之子艾撒圣人之后大约 150 年后生活在雅典的一位叫阿特纳高来斯的神父。后来一个叫特尔提拉努斯（160-220）的大主教参考了多神信仰使三位一体信仰形成一种信仰体系，成为基督教的基本教义。

在认主独一信仰里穆斯林不会去祈求安拉之外的任何人，包括穆罕默德圣人；而三位一体信仰里基督徒可以祈求玛利亚之子艾撒。穆罕默德圣人在临终前嘱咐唯一的后代法图麦说“我的女儿法图麦啊，你要以你自己的善行来在安拉面前求得解脱，指安拉发誓在后世我对你对状况是无能为力的。

在认主独一信仰里对于穆斯林来说穆罕默德圣人的躯体并不是神圣的，而在三位一体信仰玛利亚之子艾撒的躯体是神圣的。

在认主独一信仰里穆斯林不崇拜穆罕默德圣人，崇拜穆罕默德圣人与崇拜偶像是同一回事；而三位一体信仰里基督徒如果不崇拜玛利亚之子艾撒圣人，甚至无法成为基督徒。

伊斯兰教里崇拜安拉的含义是什么？

伊斯兰教里崇拜安拉包含以下三种含义：

1）不服从自己的私欲：伊斯兰禁止人成为欲望的奴隶，因为欲望会把人的智慧和良知囚禁起来，《古兰经》对此有以下的教诲“以私欲为其神灵者，你能做他的监护者吗？”。所以崇拜安拉自然也就与崇拜私欲水火不容。

2）不崇拜个人：伊斯兰禁止对个人的膜拜，被崇拜者与不论是出于自愿或是被迫而崇拜者，都是将要被安拉审问的。有了这样的认识，也就可以预防人被自己的同类奴役。

3）不做浮华世界的奴隶：伊斯兰禁止对金钱、财物、地位以及其他一切事物的崇拜。而这也是要预防人成为物质的奴隶，成为物质的奴隶的人其实是在为一些卑贱的东西花费自己宝贵的生命罢了。

信奉天使有什么样的实质意义？

信奉天使有以下三种实质意义：

1）确立了对被造物的认识：被造物不仅局限于我们的五官所能感受到的，不局限于通过研究和探索能认知的范畴。

2）懂得了被造物：有超越人类认知范畴的一面。

3）领会了我们看到的事物：还有我们未知的一面。

伊斯兰教中天使的概念是什么？

提到天使首先映入脑海的是在《古兰经》中频频出现的传达启示的天使——吉卜利勒。吉卜利勒天使的使命是将所受的启示原原本本地传达给使者。

《古兰经》就是由吉卜利勒天使传达给穆罕默德圣人的，并且曾两次以其原面貌出现在穆罕默德圣人面前。（古兰经：53:5-18）

天使是无条件服从于安拉的被造物，《古兰经》中天使的概念还有：天使是安拉运筹众世界的“形而上学密码”，也可以理解为是“万物的大脑或者是处理器”，统管万物的伟大安拉的神圣指令通过天使这一中央处理器来运行。天使们是“永不变更的——安拉的常道”的执行者，他们还有我们所未知的领域内的其他使命。

伊斯兰教视角下的撒旦是谁？

在伊斯兰教看来撒旦（依比利斯）绝不是安拉的敌人或是对手，而是安拉的叛奴。总结了《古兰经》关于阿丹（亚当）与撒旦的传述得到的结论如下：阿丹和撒旦同样都因违抗了安拉而成为了罪人（古兰经 20:121），只是阿丹因悔罪而获得了安拉的饶恕（古兰经 2:37），撒旦却执迷不悔远离了安拉的慈悯。

撒旦知晓安拉是主宰，并且确信安拉的伟大（古兰经 8:48）

《古兰经》告诉我们，其实撒旦并非安拉的敌人，而是人类的宿敌，它为使人类迷失正道而极尽其能（古兰经 7:16）。

安拉准许撒旦存在，是要防止人们相互间的排斥和撒旦化（妖魔化），也就是说：撒旦存在的原因是要防范人类同类相残。人总是有缺点的，但缺点恰恰是催生使人进步的优点的催化剂，人类的缺点之一就是总是在寻找要排斥打击的对象，而撒旦原本就是人类的敌人，完全可以被打击与排斥。安拉通过允许撒旦的存在其实是在暗示：如

果必须要排斥什么的话，那么就去排斥撒旦吧，因为撒旦确是明显的敌人（古兰经 2:168）。

安拉的启示告诉我们，对禀赋责任感和积极意识且具备信念和良知的人来说，撒旦对其是完全无能为力的（古兰经：17:65）。撒旦对抗人类的动力源泉来自于我们对其所持的决心与意志所传达给它的力量信号。所以一个被撒旦蛊惑的人，不应该只是去责怪撒旦，而应该去拷问自己，应该用安拉的启示来激活自己的智慧与良知。受到撒旦的骚扰，其实是我们自己的被动与软弱造成的（古兰经 43:36），所以说被撒旦蛊惑的人，是没有任何推脱的借口的（古兰经 14:22）。

信仰天经指的是什么？

信仰天经指的是信仰有史以来所有的由造物主降示的经典，只有笃信包括圣经旧约、新约、古兰经等所有的天经的人，才能称之为穆斯林。对一个穆斯林在说笃信降示给穆罕默德圣人（s.a.v）的《古兰经》是多么必要的，那么笃信降示给易卜拉欣（亚布拉汗）、穆萨（摩西）和尔撒（耶稣）圣人的经典也同样的必要。

历史事实是：在《古兰经》之前的经典都没能原原本本衍传至今天，在历史的长河中这些经典都未能幸免地遭到了篡改，《古兰经》中也引述了其他经典中的部分经文（例如《古兰经》87:14-19，5:32、45，21:105）。

《古兰经》是所有经典的试金石（古兰经 5:48），是甄别其他沿袭经典是否原版的唯一途径。如果被《古兰经》肯定的话，就可以认定是安拉启示的原文而加以信仰，如果与《古兰经》相抵触，就可以认定是被篡改了的。

启示的含义是什么？

启示一词的字面含义是指“把一个讯息通过非陈述的方式快速而隐蔽地传达给受启者”。

启示是安拉与人的对话。

启示是安拉对来自人的祈求的不变的应答。

启示是超凡者与平凡者之间的联络。

启示是无终的安拉对平凡黎民的眷顾。

启示好比是关于人的使用指南，任何事物的使用手册都由其创作者编制才最合理，是安拉创造了人并为其编制了使用手册。

启示是神圣工程的项目手册，为培养符合其职责使命的执行者，提供全程指导。启示用以下四种方式对人进行指导培养：

一、用其中的理念培养人的理想，二、用其中的警示培养人的智慧，三、用其中的典范培养人的个性，四、用其中的完美来培养人的生命。

启示是通过什么途径传达的？

关于 这个问题《古兰经》42 章 51 段经文给出了答案：

一、通过骤然间对心灵昭示的途径传达。

二、从帷幕的后面传达，恰如穆萨圣人（摩西）初次从树的后面获得安拉的旨意时的那棵树既是帷幕。

三、通过传达启示的天使传达。

启示目的是什么？

启示要达到的目的是：

以人为核心的社会。

以信仰为核心的人。

以知识为核心的信仰。

以公理为核心的知识。

公理的核心既是拥有“实有”美名的“艾勒 哈克”——安拉。

启示是要让人摆脱作为时代的附庸的地位，而成为时代的主题。

启示是要让人摆脱作为时代的跑马的地位，而成为驾驭时代的骑士。

启示是要把成为财富的归属品的人解救出来，让他成为财富的主人。

启示是要让人做真正意义上的物质的主人，安拉的仆人。

启示有什么样的现实意义？

启示的现实作用在于能把人从与生俱来的欲望和贪婪中解放出来，使之发挥自己聪明才智，始终保持清醒的头脑。具体作用有：

1、启示给人划定界线并告知其被造的目的。人邃晓了自己的界线也就意味着彻底摆脱了空虚与渺茫，取而代之的是对一个绝对权威的服从所带来的来自内心深处的舒坦与安逸，从而获得真正的安全感。

2、启示给人阐明其自身的优缺点。照着启示这面镜子看清自己面貌的人，对自己会有一个完整的认识。能够认识到自己的人，顺而得以认识到自己的主宰。

3、启示让人认识自己的主宰。我们认识主宰的途径有：一是通过作为其言语的启示，二是通过作为其作品的大自然。启示不止通过表述来介绍造物主，还通过大自然中的种种迹象教导我们该如何认识造物主。所以作为启示的单位称呼“阿也提”一词不仅有启示的意思，还有自然迹象的含义。

4、启示为人阐述其无法体会到的隐微世界。可以确定的是大千世界拥有我们无法认知的神秘的一面，而在无知的情况下对其轻诺寡言，肆意揣测，会导致封建与迷信。这是种伪形而上学，有关隐微事物的知识只有来自于安拉，因为安拉的知识涵盖了明显的和隐微的所有事物。总而言之，启示是来自造物主的，超乎我们认知范围的，有关隐微世界的神圣讯息。

何为《古兰经》？

《古兰》字面含义有常被诵读的、意义无穷的、学问取之不尽的含义。

《古兰经》其文字虽只降示了一次，但其寓意却是永远受用的一本神圣经典，所以，不能像阅读其他的书本那样阅毕完事，因为《古兰经》的寓意是取之不尽用之不竭的。降示于其他先知的经典都是降示给生活在相同时代、同一地域的人们的，而《古兰经》的不同之处就在于其不受时间与地域的限制，是适合于任何年代，适合生活在任何地域里任何人的“奇迹经典”。其最明显的迹象是从根本上改变了许多人的生活，使他们彻底放弃原来的习俗而进入全新的生活方式。

《古兰经》是衔接天与地的谆谆教诲，其内涵为核心，其文字实为表象。

《古兰经》不是以文字的形式直接降示的，而是通过哲布依勒天使启示给穆罕默德圣人（S.A.V)的思想，进而深入至他的内心的。就像是一封电子邮件以电脑屏幕为媒介显示一样，通过穆罕默德圣人（S.A.V)以文字段落的形式教诲给大众。

《古兰经》是怎样一本经典？

《古兰经》是从 610 年开始启示给生活在麦加的被人称为“艾勒 爱民”的阿卜杜拉之子穆罕默德的思想与心灵的。直至 632 年先知归为止，降示时间延续了近 23 年。《古兰经》通过以下的经文宣告了其启示的完结“今天，我已为你们成全你们的宗教，我已完成我所赐你们的恩典。”（古兰经 5:3）

《古兰经》由以“苏勒”为名的 114 章构成，每一章因其降示的地点、背景、时间与事件而各不相同。组成章的每一小节称为“阿也提”，由阿也提组成的段被称为“乃知木”。

《古兰经》最初不是以文字的形式降示，而是以言语昭示的形式降示的，再由穆罕默德先知（S.A.V)的书记人员加以纪录。在先知去世后不久，便被整理成册并命名为“慕斯哈弗”。

现如今，全世界总数近 20 亿的所有穆斯林所诵读的《古兰经》全部是统一无差别的。虽然穆斯林分为各种教派，但所有人持有的《古兰经》都是完全一致的，然而，不管是过去或是现在，对一些经文还是有不同的注解。

《古兰经》按降示时期可分为以下两个时期。

1、麦加时期的宣教篇：这个时期是指穆圣开始履行先知使命的第一年至第十三年间的十三年，这个阶段穆斯林是处于被统治地位的时期，这个时期所降示的经文有一个特点，即经文的修辞相较其含义显得更为突出，经文相对较短且韵律整齐，内容多以道德和信仰为主题。在这一时期降示的经文被称为“宣教篇”。

2、麦地那时期的国家篇：这个时期是指穆圣迁徙到麦地那直至归真为止的十年，也是穆斯林行使政权的时期。在这个阶段降示的经文，含义相较其修辞显得更佳突出，经文篇幅相对较长也更加周详。有关拜功和义务的经文大都是在这个时期降示的。在这个时期降示的经文被称为“国家篇”。

《古兰经》的主题内容有哪些？

《古兰经》内容可以概括为以下五个主题：

1、道德
2、信仰
3、历史典故
4、功修
5、个人和集体的待人处世规范

为什么《古兰经》内容会从一个主题跳至另一个主题

《古兰经》是在 23 年内伴随先知的日常生活而逐步降示的。故此《古兰经》非“高不可攀的天书”，而是深入生活方方面面的“生命之书”。

初次阅读的人也许会有找不到头绪的感觉，是因为《古兰经》没有像普通的书本那样以前言、叙述、结尾的标准模式为格调，与普通的书籍的不同之处在于，《古兰经》不是一本在拟定好的框架之下编写而成的文献，而是在 23 年之内降示的，对现实生活的剖判和指导。《古兰经》囊括的内容与生活的万象雷同一律，所以说《古兰经》如生活一般错综，像生命一样有理由条；如生活一般精彩，像生命一样有迹可循；如生活一般昭彰，像生命一样隐晦曲折；如生活一般熟悉，像生活一般充满惊喜。

通读过《古兰经》的人不难发现，安拉的启示与生活间的纽带恰如祈祷者与应许者－－安拉之间的纽带。

古兰经是安拉的言语么？

穆斯林都确信《古兰经》是安拉的言语，这是一个基本信条，是伊玛尼（信仰）的基础。“笃信”来自于以信仰为根基的道德。穆斯林笃信穆罕默德圣人（S.A.V)不会以安拉的名义造谣，并用众所周知的穆罕默德圣人（S.A.V)的亲善、细致的生命历程来佐证自己的这一信仰。是《古兰经》使穆圣的生活在接受启示后，发生了如此让人惊讶的变化，在他生命中没有半点浮滑虚伪，甚至在敌人口里也被称呼“艾勒 爱民”（信得过者）。一个人的敌人都给予其正面评价，正是一个人正派的最好的佐证。

在《古兰经》当中多处出现的对穆圣的批评与谴责的经文，从另一方面证明了穆圣的“艾勒 爱民”（信得过者）诚恳的品格。例如，他因在给麦加的权势人士宣教的时候，轻视一个盲人而受到安拉严厉谴责（古兰经 80:3-4）；因准许几个阳奉阴违者不参战的请求，而受到谴责，“真主已原谅你了！认清诚实者和撒谎者之前，你为甚么就

准许他们不出征呢？”（古兰经 9:43）；因在处理一个犹太教徒和一个穆斯林的纷争的时候，因没有勇敢袒护得理的犹太人而受到谴责（古兰经 4:105-107）；因给伪信者举行殡礼而受到警告（古兰经 9:84）；还有，穆圣担心被人知道的两件事，也通过被启示公之于众（古兰经 33:37，66:1）。

《古兰经》是神启的经典的另一明证是：《古兰经》中并没有关于穆罕默德圣人（S.A.V)的个人生活中的任何重要的人或事的记载。专门有一章是关于尔撒圣人母亲的经文，但却没有一段关于穆圣母亲的经文。包括圣妻海地彻、叔叔及监护人艾布塔力甫、穆圣曾为之逝世而悲痛落泪的爱子易卜拉欣及其他的后代，等等都未在《古兰经》中被记载，这样的例子举不胜举。

《古兰经》是神启的经典的另一明证是：有许多凭穆圣自己的本事是无法获得其知识的有关宇宙科学的经文。比如：讲述宇宙在不断扩张的第 51 章 47 节；讲述天地本来是一个整体，是后来才分离的，和万物均由水创造的第 21 章 30 节；将大地形容为蛋形的第 91 章 6 节，讲述风为植物传粉的第 15 章 22 节；讲述云是如何形成降雨的第 14 章 20 节等等。还有关于历代先知的详细的记述，和在罗马章的开头（30：2-5）关于拜占庭帝国将在不久的将来战胜萨珊王朝的预言等等都能成为有力的证据。

《古兰经》是神启的经典的另一明证是：历史界公认的《古兰经》培养的一小部分人建立起了人类历史上最大的信仰社会的历史事实。在穆罕默德圣人（S.A.V)宣教的仅仅几个世纪以后，接受其教义的人所生活的地域已经达至：西起伊比利亚半岛，东至印度尼西亚；南起斯里兰卡和索马里，北至高加索和西伯利亚的广阔地域。伊斯兰能够经久不衰，以及信仰它的人们得以取得如此辉煌的成绩，归根结底还是依靠《古兰经》这一神启的经典。《古兰经》能够影响改变人是一个永恒的真理，《古兰经》使人改变的能量与其信徒的信仰的虔诚度是成正比的，随着一个人对《古兰经》信仰的巩固，《古兰经》对他的影响作用也就越深刻。

为保护《古兰经》而采取了哪些措施？

为保护启示而采取的早先的措施如下：

1、通过用笔记录启示来维护它。

《古兰经》在启示的开篇便有“他曾教人用笔写字，他曾教人知道自己所不知道的东西”的经文（古兰经 96:4-5），就是在提示穆圣须用笔把启示录下来，同样的提示还出现在首次降示的章节当中“以笔和他们所写的盟誓（古兰经 68:1）。

当时的阿拉伯文明还没有书面文明，只有口头文化，穆罕默德圣人（S.A.V)在接到这个提示后，便在口头文化盛行的麦加开启了书面文明的时代。在 23 年之内，前后有近 40 位书记员从事于启示的记录工作，也就是说第一个收集记录《古兰经》的既是穆圣本人。直至他逝世的那天，由书记员记录的经文还放在他枕边。

2、通过礼拜来保护。

最早降示的《古兰经》“血块章”就有关于礼拜的经文（96:10），明确指出《古兰经》是与穆民（信士）的礼拜并行的，礼拜既是《古兰经》的载体。当然， 在礼拜之外也须诵读《古兰经》，这是自愿的可是不诵读《古兰经》的礼拜是不成立的。“没有《古兰经》（开端章）的礼拜不能算作礼拜”（布哈里圣训集：宣礼 95）。礼拜对于所有的信士是主命，也就是说所有信士是必须要诵读《古兰经》的，而这既是我们说的用礼拜来保护《古兰经》。很多人是听着穆圣带领众人礼集体拜的时候诵读的《古兰经》将其背记下来的。

用礼拜保护《古兰经》的另一个渠道还有在麦地那时期开始举行的周五聚礼，穆圣在麦地那期间率领众人礼聚礼拜的次数在 500 次左右，它在礼拜前的宣讲（乎图白）多以《古兰经》为主题，在宣讲当中主要还是以诵念《古兰经》为主，这也属于通过礼拜来保护《古兰经》的范畴。

3、通过背诵者来维护。

最早的穆斯林在启示刚刚降示的时候，就有人照着记录在一些物品上的经文将《古兰经》通文背诵下来。 先知在世的时候最少有 16 人将经文记录下来收集成册子，当时记录的《古兰经》册子与现今的《古兰经》在内容上是完全一致的，只是在章节排序上有所不同。

穆圣的弟子们有的将《古兰经》通背了下来，背诵《古兰经》被称为“hifiz”,能够通篇背诵的人称之为“hafiz”(哈菲兹）。到后来背诵《古兰经》的人与日剧增，正是这些活的存储器将《古兰经》一代一代相传至今，以至于我们可以毫不夸张的说在当代穆斯林当中，能够通背《古兰经》的人的数量数以百万计。

随着第一个启示以“读”的命令式开始降示，穆斯林群体即开始痴迷于诵读《古兰经》，以至于在中世纪《古兰经》的阅读率是空前的，其他所有书的读者数量都无法与之相比。

《古兰经》是如何传达至后人的？

穆罕默德圣人（S.A.V)逝世后，先贤阿里将自己与尘世隔绝了 6 个月，期间照着穆圣的书记员们记录的经文片段，自己抄录了一本册子。

在艾布拜克尔哈里发时期，将穆圣下令记录下来的经文和穆民自己收集记录的经文对照着哈菲兹（背诵者）记忆下来的经文，在两个证人的作证下对全部经文进行了整理造册（mushaf)。在奥斯曼哈里发时期，成立了以宰德.本.萨比特为首的委员会，将章节顺序确定为现在我们所看到的这个版本的顺序。据记载，第三任哈里发奥斯曼参照这个版本抄录了 4 本《古兰经》，并派发到伊斯兰世界的各大中心城市。

在当今的世界各地，收藏有多本被估计属于伊斯兰教历一世纪的，14 个世纪前保存下来的《古兰经》藏本。其中一本收藏于也门，有两本收藏于伊斯坦布尔，开罗收藏着一本，一本在圣彼得堡（塔什干版本，不完整），伦敦收藏有一本（不完整），这些个版本与广泛传播的现有版

本是一致的。只有一些小的拼写区别，而造成这个区别的原因是因为阿拉伯语里之前并没有元音字母及音标，而后来发明了阿拉伯语音标使得字母可以有不同的发音造成的，还有在书写方法上的不同等等原因造成的，总的来说这些拼写差别对其含义是没有任何的影响的。

每一节和每一章经文有某种排列顺序么？

是的，有两种排列顺序：1、每一节的排列顺序；2、每一章的排列顺序。每一节经文的顺序都是按穆罕默德圣人（S.A.V)的指示排列的，每一节《古兰经》的降示，他便指定其位置，书记员就按照指示排列到相应的位置。另外人们根据穆圣在礼拜当中诵读的，和在聚礼拜的宣讲中所诵读的，将其按排序背记了下来。

在章节的排序上有两种顺序：

1、正式顺序：这正是我们手中的古兰经的排序格式，是第三任哈里发奥斯曼时期由第一代《古兰经》弟子们组成的委员会确立的。

2、降示顺序：这个排序是按照经文降示的先后顺序排列的，穆圣弟子们自己整编的古兰经版本在这种排序上是有差异的。

伊斯兰教将思维置于怎样的地位？

《古兰经》三番五次命令人要使用自己的思维，甚至没有其他的宗教圣典像《古兰经》这样强烈要求人们运用思维去思考。

《古兰经》里出现的“思维”一词的属性没有一个是名词属性的（akil)，而都以命令式(taakkul)属性出现的，这也是要告诉我们：

1、人的思维只有在活跃的状态下才会具有生命力，在静止的时候　　是没有生命力的。

2、《古兰经》倡导积极、主动、有作为的思维与理智。

3、《古兰经》不允许人放任自己的思维，同样也未把它绝对化。

《古兰经》中有 850 处引用了“知识”一词，而知识关联着思维，所以说每一次对“知识”的引用都间接地指向了人的思维。

能否列出一些有关思维的《古兰经》经文？

伊斯兰对思维的态度通过以下的经文便可洞若观火。

“他以刑罚加于不明理的人们”（古兰经 10:100）

“据真主看来，最劣等的动物确是那些装聋作哑，不明真理的人。” （古兰经 8:22）

“我确已用荒年和歉收去惩治法老的臣民，以便他们觉悟。” （古兰经 7:130）

“我确已为火狱而创造了许多精灵和人类，他们有心却不用去思维，他们有眼却不用去观察，他们有耳却不用去听闻。这等人好像牲畜一样，甚至比牲畜还要迷误。这等人是疏忽的。”（古兰经 7:179）

“对于能理解的民众，此（经文、事件、和事物）中确有许多迹象。”（古兰经 13:4）

“他使死物生，使生物死，昼夜的更迭由他主持。难道你们不了解吗？”（古兰经 23:80）

“我这样为能了解的民众解释我的迹象。”（古兰经 30:28）

“难道我没有延长你们的寿数，使能觉悟者有觉悟的时间吗？警告者已降临你们了。你们尝试刑罚吧，不义者绝没有任何援助者。”（古兰经 35:37）

思维与启示有怎样的联系？

在一段引述火狱的居民对话的经文中“不思维”和“不听从启示”同时被提起，“假若我们能听从，或能明理，我们必不致沦于火狱的居民之列！”（古兰经 67:10）。阐明了正确的思维和启示在使人认清正道的作用是同等重要的。

《古兰经》将天地、日月、昼夜等自然现象称之为“阿也提”（迹象），同样地将组成《古兰经》的基本单位“节”也称为“阿也提”。

“这是我所降示你的一本吉祥的经典，以便他们沉思经中的节文，以便有理智的人们觉悟。”（古兰经 38:29）

“有人劝他们说：「你们应当遵守真主所降示的经典。」他们就说：「不然，我们要遵守我们祖先的遗教。」即使他们的祖先无知无识，不循正道（他们仍要遵守他们的遗教）吗？“（古兰经 2:170）

“他们（思考者）的心境因记忆真主而安静”（古兰经 13:28）

《古兰经》如何看待“旧约”和“新约”

《古兰经》认可“旧约”和“新约”都是来自于安拉的启示，同时认为它们已经被一些神职人员所篡改，其原文与注解都已不再是原版原貌。

《古兰经》有没有关于基督教徒和犹太教徒的论述，是如何论述的？

《古兰经》对基督教徒和犹太教徒的论述很多，并且对他们也并非一概而论，就像下面的经文所论述的：

“他们不是一律的。信奉天经的人中有一派正人，在夜间诵读真主的经典，且为真主而叩头。他们确信真主和末日，他们劝善戒恶，争先行善；这等人是善人。他们无论行甚么善功，绝不至于徒劳无酬。真主是全知敬畏者的。不信道的人，他们的财产和子嗣，对真主的刑罚，绝不能裨益他们一丝毫；这等人是火狱的居民，将永居其中。”（古兰经 3:113-116）

“信奉天经的人中有这样的人：如果你托付他一千两黄金，他会交还你；他们中也有这样的人：如果你托付他一枚金币，他也许不交还你。（古兰经 3:75）

信仰先知指的是什么，其意义何在？

对先知的信仰意味着：

1、信仰安拉始终措置着世间的一切：安拉并未置万物之冠的人类于不顾，安拉给人类派遣先知，表明安拉从未将人置之度外，而是以先知为载体眷注着人类事业。

2、信仰安拉始终引导着人类：安拉以同是人类的先知作为人类的楷模，是在教诲我们，既然安拉未对人失去希望，而人也不应对自己的同胞气馁。

3、信仰善人与善功是不会被忽略或减损。先知们作为人类当中行善者的先锋，他们始终不图回报地为人类的幸福倾尽了自己的一生，《古兰经》就列举了其中 28 位先知的事迹，证明了好人与好事是不会被遗忘的。

先知在现实生活当中的影响有哪些？

无论何时与何地，所有的先知都是人类的榜样。

先知们的生活事迹不像天使们那样显得遥不可及，而是非常贴近于大众的。

先知们所经历的，生活在各个时代、各个地域的每一个人几乎都会经历。

要学习先知，不是说要回到他们的时代，而是要把他们的愿景延至今天，在当代生活中以他们为榜样。

先知的概念是什么，先知是什么样的人？

先知是安拉为人类开启的一扇神圣之窗，是最原始的教育体系，这些人类的导师从不言累，从不言休。也可以说他们是史上效力时间最久的义工。

先知是由安拉选派的，将安拉的指导传达给人类的人 。他们和所有的平凡人一样繁衍生息，要食要饮，会生气、会被人恨、被人爱，也会生老病死，或者被人杀害。他们的使命是将安拉的信息原原本本、不折不扣地传达给

人类，并且不会为他们的工作而索取任何报酬，不会以安拉的名义造谣，不会逾越安拉设定的鸿沟。是为安拉的事业而鞠躬尽瘁的人。

先知们较之常人有什么特别之处？

他们是凡人，而非天使（古兰经 41:6）。

他们不仅仅是信息的传达者，同时也是最好的践行者及表率（古兰经 33:21）

他们始终刚正不阿（古兰经 19:24）

他们面对困难不屈不挠（古兰经 21：85-86）

他们不为自己的工作索取报酬（古兰经 11:51）

所有先知的宗教都是一致的，所有先知在信仰与目标上是志同道合的同志，差别只在宗教语言和应用方法上。（古兰经 5：48）

先知对哪些事是无能为力的？

不可能要求人崇拜自己（古兰经 3:79）

不会逃避履行自己的使命（古兰经 37:140）

无法擅自为心所欲地传达信息（40:78）

无法隐瞒来自于安拉的启示（古兰经 69:44）

无法眷顾未获安拉眷顾的人，而为其说情。（古兰经 39:44）

不知晓末日的时刻。（古兰经 79:188）

无法自主获得关于隐微的知识（古兰经 46:9）

无法预知自己和其他人的未来（古兰经 46:9）

无法使自己喜欢的和想要的人遵行正道（古兰经 28:56）

无法将安拉允许的定为禁戒，将禁戒的定为允许的（古兰经 66:1）

穆罕默德先知是谁？

阿卜杜拉之子穆罕默德于公元 571 年出生于麦加，于公元 632 年在麦地那逝世，来自属于当时在麦加有相当影响力和权威的哈希姆家族。其父亲是阿卜杜拉，母亲是阿米娜，他从小便成为了一名孤儿（古兰经：93:6），父亲在他出生前去世，母亲也在他大概六岁时逝世。成为孤儿之后，在他作为麦加首领之一的爷爷阿布杜穆塔利普的监护下成长。青年时经过商，还去过沙姆（叙利亚），以诚实守信而著称，被人称之为“艾勒 爱民”（可信的人）。

他矫矫不群的真诚秉性，博得了他的合伙人（投资人）——富孀海迪彻的眷注，后来两人结为夫妻。海迪彻当时是一名 40 岁的孀妇，有过两次婚姻史并育有三个子女；穆罕默德当时是未婚 25 岁，婚后两人共生育了四个或六个子女。

在麦加度过的 53 年生涯当中，为向不信道者传播《古兰经》的教导而历经了磨难，因生命受到威胁而被迫悄悄迁徙到了麦地那，在那里度过了生命的后 10 年。在麦地那期间，缔造了伊斯兰社会的模型，最大可能地扩大了《古兰经》的传播地域。在麦地那的头五年时间里，主要是在对抗为消灭伊斯兰群体而发动的各种战役，百德尔战役、伍侯德战役、壕沟战役等等很多战役都是出于这样的目的的战争。第六年签署的“侯代比耶条约”，给麦加多神教徒对麦地那伊斯兰社会带来的威胁画上了句号。第七年解放海拜尔地区宣示了麦地那伊斯兰政权已经成为区域内的主要势力。第八年穆斯林们未撒一滴血和平地复入当年为躲避迫害而被迫出走的麦加城。同年，通过侯乃因战役彻底瓦解了来自周边地区的最后的武力威胁。

伊斯兰教历的三月既“来比阿.嗷卧鲁”月十一日（公元 632 年 6 月 8 日），穆罕默德（S.A.V)逝世于毗邻麦地那清真寺的家中，并葬与该地。享年 63 岁（伊历），至今陵墓还是在当时的位置，十四个世纪以来一直为拜访者开放着。

成为先知是什么时候？什么地点？是如何接受先知的使命的？

穆罕默德（S.A.V)在被派为先知之前是没有任何的宗教头衔的，未担任过任何的宗教职务，与未与任何的神职机构有过来往，也没有参与或组织过任何的宗教仪式。他对当时社会上的不公与道德体系的败坏忧虑着，以致到后来隐居到一个叫“希拉”（意为：寻觅）的山洞，开始思考人生，参悟社会。

当穆圣 40 岁时，适值公元 610 年的夏季的斋月，在位于麦加的希拉山洞里第一次启示开始降示（古兰经 2:185，97:1）。负责带来启示的天使为他带来了第一个启示“你应当奉你的创造主的名义而宣读”。第一次的启示是关于“万物和真理的知识”的，因为人对万物的认知都应当是“以造物主的名义”进行，一切学问也离不开造物主。犹如一件艺术品有其创作者一般，万物也由造物主而造，脱离造物主的万物是无法被认知的，第一个启示就是传达了这么一个的信息。

穆圣在麦加传教的艰难时期

最早降示的启示几乎都是直接针对穆圣本人以缔造他的品性。例如：最初降示的章节当中就命令他要在夜里的一部分时间面向安拉，深刻领悟所降示的经文（古兰经 73:1-11）。其后是命令他主动作为，做一个积极行善的人“你应当起来，你应当警告”（古兰经 74:1-2）。接受了这个命令后，他便开始把启示未作任何增减地传达给亲朋好友，首先信仰的人包括妻子海迪彻、侄子阿里、海迪彻的佣人宰依德、老朋友艾布拜克尔、来自埃塞俄比亚的黑奴比拉里、拜占庭籍的释奴苏海布等人。

最先信道的人当中有一位叫艾尔卡姆的青年，他将自己的家腾出来作为先知教授《古兰经》的学习班，在启示降示的最初几年时间里，很多人在这里第一次听到了《古兰经》并归顺了安拉。随着信道者数量的增多，麦加人对

穆斯林的压迫也与日剧增，麦加多神教徒对待穆民的态度可以总结为：从最初的不在乎转为嘲笑，再到后来诽谤与侮辱发展到武力攻击和迫害，直至先知的第十三年被迫弃别麦加迁徙到麦地那为止。

一些人因没有足够强大的部族后盾而被迫害致死，例如孜尼热、亚斯尔、苏美亚等等。随着迫害的日渐加重，在先知的第五年，一批穆民被迫迁徙到了埃塞俄比亚，直到伊历七年的十五年时间里得到了埃塞俄比亚政权的庇护。

当时，麦加多神教徒对穆斯林实施了为期三年的严厉制裁，以期让穆民放弃自己信仰，并通过孤立来削弱穆斯林的实力。制裁实施了三年后，因他们自己内部产生的分歧才废止了这个制裁。

这些残酷的现实迫使穆圣开始寻找另一个可以落脚的地方。麦加的近邻塔伊夫也许会是一个不错的选择，于是穆圣抱着这个目的来到塔伊夫，而此行以他被当地人用石块攻击赶出城而告罄。这段时间是穆圣在麦加传教时期经历的最艰难的时期：负伤被赶出塔伊夫，同时因担心自己的生命安全，又不敢冒然回到自己出生的麦加城，最后，在一个昔日盟友的担保下才得以进入麦加。经历了这个惨痛的教训之后，来自后来被称为麦地那的耶斯利布城的一些人归信了正教，一年之后，来自耶斯利布的一个数量更为庞大的群体来访并归信了穆圣，并且邀请穆圣去他们的城市。于是，其他的穆斯林开始先期迁往耶斯利布。而此时麦加多神教徒悬赏 100 头骆驼要置穆圣与死地，公元 622 年，穆圣经过精心规划，历经艰险，迁徙到了耶斯利布。

最早的启示内容是什么？

《古兰经》是在 23 年期间陆续降示的，其中第一次降示的经文是第 96 章的前五节，这些经文针对的是直接受启对象－－穆罕默德（S.A.V),是命令式的经文，旨在重新塑造他。这些经文以知识为主题，启示以“读”（ikra)这一命令词开始，是在下令去“学习、掌握”。“ikra”的含意是

“izhma”（化整为零）的意思，命令的下达者是明确的，执行者也是明确的，而要去“读”什么确未被指明，泛指所有的一切。所以，第一个启示可以这样来注解：“宇宙间所有的被造物就是一本书，你应当以安拉的名义为安拉尔读”

最初所降示的经文如下：

“你应当奉你的创造主的名义而宣读， 他曾用血块创造人。你应当宣读，你的主是最尊严的，他曾教人用笔写字，他曾教人知道自己所不知道的东西。”（古兰经 96:1-5）

以这段经文开启的启示陆续降示了二十三年，一直到穆圣归真为止。

《古兰经》向一个安守故常的善人穆罕默德（S.A.V)发出呼吁，要求他成为一精进不休的行善者。因此首先命令他重新认识并构建自己的内心世界。

“ 披衣的人啊！你应当在夜间礼拜，除开不多的时间，半夜或少一点，或多一点。你应当讽诵《古兰经》，我必定以庄严的言辞授予你，夜间的觉醒确是更适当的；夜间的讽诵确是更正确的。你在白天忙于事务，故你应当纪念你的主的尊名，你应当专心致志地敬事他。他是东方和西方的主，除他之外，绝无应受崇拜的，故你应当以他为监护者。”（古兰经 73:1-9）

《古兰经》依序降示的第三段经文向穆罕默德圣人（S.A.V)发出号召，命令他要奋发图强、坚持不懈。

“盖被的人啊！你应当起来，你应当警告，你应当颂扬你的主宰，你应当洗涤你的衣服，你应当远离污秽，你不要施恩而求厚报，

你应当为你的主而坚忍。”（古兰经 74:1-7）

最初降示的经文还包括穆斯林在每天的礼拜当中重复诵读的被命名为是开篇章的“法提亥”章。

“奉至仁至慈的真主之名，一切赞颂，全归真主，全世界的主，至仁至慈的主，报应日的主。 我们只崇拜你，只求你佑助，求你引导我们上正路，你所佑助者的路，不是受谴怒者的路，也不是迷误者的路。”（古兰经 1:1-7）

穆罕默德先知（S.A.V)成为先知后遭遇了怎样的待遇？

他在接受到启示之前是一个安守故常的好人，《古兰经》把他改造成了主动作为的行善者。在他成为先知之前是安分守己的好人，那时拥戴他为“可信赖之人”（艾勒 艾敏）的麦加权势们，在他被《古兰经》唤醒成为一个主动作为者后，讥讽他为：疯子，被鬼附身的人。原因就在于他不再是一个甘于雌伏的被动者，而成为了一个不达目的誓不罢休的主动作为者。他在成为先知之前从未有过任何的反常行为， 如果有的话，人们势必会说“这人之前也是不正常的，他是一个会实施展魔术的人”，由于找不到这样的借口，所以怀疑他借助某种超凡力量的帮助能够离间父子、夫妻。当他们看到穆民们遭受着迫害与折磨依然坚持着自己的信仰，便诬称这些人被施了魔法。

麦加的多神教徒对穆圣的迫害与日剧增，开始时对他是不闻不问，后来开始讽刺嘲笑、诽谤，到最后开始武力攻击并意图铲除他。在他走在街上的时候向他吐痰，甚至猖狂到了，在一次在他在克尔百礼拜时，把骆驼的内脏披到他的身上。

他没有屈服于任何的打击，继续按照启示行进。在短期的隐蔽的、一对一的单独传教之后，开始公开向麦加大众喊话“你们应当作证万物非主，唯有安拉，以便获得解脱”。首先跟随他的，是一些对道德沦丧和社会不公愤愤不平的人。穆圣在作为《古兰经》宣传据地的艾勒卡姆的家里发出的召唤，主要在年轻人、奴隶、妇女和受压迫者之间引起了强烈反响。

随着公开谴责偶像崇拜的《古兰经》53 章的降示，麦加的不信道者们开始向新兴的穆斯林群体发起攻击，攻击的目标首先是无人庇护的奴隶和一些没有强大部族后盾的人。当迫害愈发升级的时候，穆圣建议新穆斯林迁徙到一个公正的基督教徒统治下的埃塞俄比亚。这是在穆圣成为先知的第五年，迁徙的这些穆斯林在那里一直生活了 15 年，直到伊历 7 年光复海拜尔之后他们才被许可返回。因为光复海拜尔对麦地那穆斯林社群具有里程碑意义，象征着穆斯林群体的未来从此有了保障。

《古兰经》是怎么描述穆罕默德(S.A.V)圣人的？

1、是一个生老病死的平凡人 。（古兰经 18:110，41:6）

2、是安拉的仆人。（古兰经 53:10）

3、是一个先知使者。（古兰经 3:144）

4、是具有伟大性格的。（古兰经 68:4）

5、是安拉给世人慈惠。（古兰经 21:107）

6、是众先知的封印。（古兰经 33:40）

7、是奉命召人于真主的报喜者和警告者。（古兰经 33:46）

8、是被启示点亮的灿烂明灯。（古兰经 33:46）

9、是慈爱信士们的。（古兰经 9:128）

为什么要强调穆罕默德(S.A.V)圣人是一个凡人？

开启信仰之门的作证言第二部分，要求信仰穆罕默德是安拉的仆人与使者，旨在强调先知的凡人身份。安拉在《古兰经》开头既强调了穆罕默德（S.A.V)是一个凡人。

“你说：我只是一个同你们一样的凡人。”（古兰经 18:110）

“穆罕默德只是一个使者，在他之前，有许多使者，确已逝去了；如果他病故或阵亡，难道你们就要叛道吗？”（古兰经 3:144）

上述这些经文里的描述，给不同的受众传达着不同的讯息：

1、给喜爱先知者发出的讯息是：不要神化他以致亵渎对他的爱。

2、给确信先知但未以他为榜样的人发出了讯息是：你们没有任何的托词说：先知是超乎平常的，我们是无法企及的，须知，他确实也是像你们一样的凡人。

3、给那些认为人是罪恶的，并且对人不抱任何希望的人发出的讯息是：安拉对人是寄予厚望的，在安拉看来人是尊贵的，所以安拉以人做为自己的信使。

穆罕默德圣人（S.A.V)的基本职责是什么？

穆罕默德圣人（S.A.V)的职责是担任传达神圣启示的使臣，肩负了以下六种使命。

1、先知的使命：通过神圣的启示传达渠道，完整地接收安拉给予全人类的教诲。（古兰经 7:157-158）

2、信使的使命：把接收的启示原封不动地传达给人类（古兰经 33:40）

3、表率的使命：做穆民的模范，成为全人类的楷模。（古兰经 33:21，2:143）

4、告诫与召唤的使命：号召人们接受他所带来的安拉的引领。（古兰经 26:214）

5、教化的使命：以身作则遵奉安拉的引导，训导众人。 （古兰经 ：2:151）

6、诠释的使命：向众人详细阐明安拉的教导 。（古兰经 16:44）

穆罕默德(S.A.V)是为谁而派遣的使者？

他是为全人类而派遣的使者（古兰经 21:107），是因为古兰经的受众是全体人类（古兰经 7:158），古兰经向全人类发出“众人啊”、“人类的后代啊”的召唤，象征着从穆罕默德（S.A.V)开始，人类真正开启了一体化进程。

为什么穆罕默德（S.A.V)在麦加时期是平和的，而到了麦地那却变的好战？

持这种偏见的东方学家们试图用麦地那时期发生的战役佐证自己的观点。下面就把穆罕默德（S.A.V)在麦地那

参加的所有战役的意义一一列举出来，反驳这种荒谬的偏见：

白德尔战役：属于防御战，是为抵御麦加多神教徒对麦地那发起的进攻而进行的。当时，进攻方的人数是穆民的三倍之多。

伍侯德战役：属于防御战，麦加人为报白德尔战役的仇，长途跋涉 450 公里向麦地那发起进攻，这个战役发生在距离麦地那 10 公里的一个叫伍侯德的地方。

壕沟战役：属于防御战，当时，麦地纳周边所有的多神教徒组成盟军，对麦地那发起进攻，并包围了麦地那城。穆民们便在城外挖壕沟作为防御工事，于是盟军的包围没能持续多久便撤退了。

海拜尔战役：是因为海拜尔人和与穆斯林为敌的麦加人结盟，而被穆斯林包围，最后他们认识到自己支撑不了多久，遂将城拱手让出。

光复麦加之战：这是为光复伊斯兰的中心—克尔白天房所在的麦加城而策划的一次战争，旨在将麦加从多神崇拜中解放出来，其结果正如策划的一般，没流一滴血和平解放了麦加。在进城时呼喊“今天是复仇之日！”的口号的穆斯林将领，当即被穆圣解除了职务。

侯耐因战役：这是来自整个阿拉伯半岛的多神教徒组成联盟与穆斯林军队之间最后的决战。研究这段历史的权威学者－－著名历史学家穆罕默德哈木都拉博士指出：在这一战役中双方阵亡的人数总和只有二百人左右。

《古兰经》中有关饶恕与善待的经文，也不仅仅降示在麦加时期。当时，麦地那的犹太人对穆圣和穆斯林大众实施的阴谋是众所周知的，他们违背与穆斯林签订的盟约，与穆斯林的敌人暗中勾结实施阴谋，尽管如此，《古兰经》仍向穆斯林发出召唤：

“你常常发见他们奸诈，故你当饶恕他们，原谅他们。真主确是喜爱行善者的”。（古兰经 5:13）教诲穆斯林们保持克制的以下的经文，同样也是在麦地那降示的。

“敬畏的人，在康乐时施舍，在艰难时也施舍，且能抑怒、又能恕人。真主是喜爱行善者的。”（古兰经 3:134）

为什么说穆罕默德圣人是最后的先知？

穆罕默德圣人是在人类文明较为成熟的一个历史时期被派遣为先知的，《古兰经》明文指出他是“众先知的封印”（古兰经 33:40），标志着人类文明进入了一个全新的阶段。

在穆罕默德（S.A.V)之后不会再有先知，也就是说，人类将告别由人统领的时代，而进入一个靠制度体系来运作的全新时代。

穆斯林崇拜先知么？

这是绝不可能的，按照伊斯兰教律，这属于举伴安拉。除安拉外，穆民是不会去崇奉任何人或物的，穆罕默德（S.A.V)和其他任何人也都不例外。伊斯兰是认主独一的宗教，其最根本的信条既是不崇拜除安拉以外的任何被造物。穆斯林在每一番礼拜中都会宣誓“我们只崇拜你，只求你佑助”（古兰经 1:5）。把其他任何人奉为神明的行为是对安拉独一属性的侵犯，意味着叛教。

穆罕默德圣人（S.A.V)在现实生活中的模范作用有哪些？

穆圣不仅是传达《古兰经》的信使，同时也是《古兰经》的遵行者，是《古兰经》的首个受众。其夫人阿伊舍曾说：“他的品德就是古兰经”（ibn hambel 6/91)。《古兰经》是伊斯兰教的理论依据，而穆罕默德（S.A.V)是伊斯兰教的实践依据。做为先知是以《古兰经》为理论依据来实践的。《古兰经》并非是远离现实、遥不可及的，而是贴近生活的“生命之书”。《古兰经》要求穆民靠拢并应用它，把它作为自己的生活方式，《古兰经》的生活方式在穆罕默德(S.A.V)身上得到了具体体现。

圣行和圣训指的是什么？

后人把以《古兰经》为生活方式的穆圣的生活细节，称为“圣行”，但在《古兰经》中出现的“常道”（sunneh)，都是特指安拉的常道的，没有提到过特指先知常道的“圣行”（sunnet)。“圣行”最初是特指穆罕默德（S.A.V)以先知的身份所做的事，仅包括他以安拉的使者的身份所做的事，而并未囊括他以一个普通人、阿拉伯人、麦加人的身份所做的事。但几个世纪以后，这个称谓被灌注了一些生活在伊斯兰教发源地的人们的传统以及习俗。

圣训，是指被推测为来自于穆罕默德（S.A.V)的言语。这种推测有准确的可能信，同样也存在错误的可能性。圣行与圣训之间是没有必然的联系的，圣行多指行为，而圣训指的是言语；一些圣训包含有圣行，同样也有不包含圣行的圣训。《古兰经》是判定圣训正确与否的终极衡尺，其次才是依据传述系统来判定。

如何辨别穆罕默德（S.A.V)的行为哪些是圣行，哪些是传统？

举例来说：穆圣的穿着是否属于圣行的范畴？这一问题的答案，与穆圣在成为先知以后是否改变了自己的着装，或其着装是否明显有别于与当时其他人的着装？这一问题的答案与这些情况是有关联的。因此，这些问题的答案都是否定的。穆圣的着衣风格不属于功课范围，而是属于传统习俗。

穆罕默德圣人是易卜拉欣圣人的后裔么？

穆斯林都认同穆圣是易卜拉欣圣人与妻子哈杰尔所生的儿子伊斯马义利的后代的看法，同样的这也是穆圣时代犹太人的共识。穆圣的祖谱可以追溯至他的第二十一辈祖

父阿德南（公元前一世纪），再往前的族系，就无法准确追溯。

伊斯兰教对易卜拉欣圣人的敬重表现在哪里？

易卜拉欣被称为是先知之父，禁寺克尔白由他重新规划建设（古兰经 2:127），在《古兰经》当中他与穆圣同样被称为“好模范”（古兰经 60:4），是顺从者的楷模，同时还被称为是安拉的至交（古兰经 4:125）。

基督教经典当中有没有关于穆罕默德圣人的记载？

通过《古兰经》经文可以了解到在旧约圣经和新约圣经中都有对穆罕默德圣人的预言（古兰经 7:157，61:6）。下面从五个方面来求证圣经中的记载：

1、根据《新约全书·约翰福音》的记载：在麦尔彦之子尔撒之后将有一位“保惠师” (Paraclete,Comforter) 出现（马太卷 14:16-17,25-26,30,15:26,16:17,12-15).而 paraclete 这个词由埃尔曼语翻成叙利亚语再翻译成希腊语，许多明文和资料证明在《圣经》中有同类词汇替换的现象，很有可能的是原文中包含两个词汇，但由于古时的抄写的不规范，加上书写者掉以轻心，而使两词汇间没有间距。为此，原初的读法被改变了，“他将给你另一位保惠师（parakletos），可赞的人（periklytos）”。一些学者试图还原它，当追溯至叙利亚语时发现原词应该是有“被赞美的，多誉的”含义的“穆罕马那”， 对应的名词是阿哈迈德或穆罕默德。接近希腊语汇的 periklytos，意指“可赞颂的人”。阿拉伯语中“穆罕默德”（ Muhammad）一词的意义是“可赞颂的人”。换言之，periklytos 就是希腊语中的“穆罕默德”。穆圣在世的时候，埃塞俄比亚国王乃佳希便确认他这就是经典当中所记载的先知。而伊斯兰经典里的穆罕默德和希腊语圣经里的“faraklit”是否同属一人的争论是在伊斯兰教历 2 世纪才开始的。（希拉 1，251）

2、《新约全书·约翰福音》里，记载着当时的大主教问耶和华是梅西还是以利亚或者是“那个先知”，被告知他们三个都不是，“既然不是梅西，也不是以利亚，又不是那个先知，那么为何要让人跟从？”（创世纪 1:19-25）。在这里梅西指的是玛丽亚之子尔萨，以利亚指的是依利亚斯，而“那个先知”恰是“被赞美的”阿哈迈德。

3、路加圣经当中有一个叶夫多基娅（Evdokiya) 的称呼，当我们试图从原词的来源了解它的含义时，发现根本是一个死胡同。阿卜杜·艾哈德·达乌德（Abdul-Ahad Dawud）（曾用名大卫·本贾明·柯达尼）是精通古叙利亚语的神学士，东仪天主教会占星术派牧师。后归信伊斯兰，著有《圣经中的穆罕默德》一书，书中对于预言写道：毫无怀疑，即先知穆罕默德，亦即艾哈迈德。（圣经与萨利布，伊斯坦布尔 1999）。

4、巴尔纳伯圣经一直被公认为是最可靠的经典而被各教堂传颂，在此经中有关于穆圣的预言，并且以阿拉伯语发音记载。直至公元 496 年，不知因何原因，被当时的主教格拉苏斯定为“粗俗”而被禁止。巴尔纳伯圣经相较其他的版本历经了更多的曲折，只有十四或十六世纪的意大利语版本得以流传至今。而在 18 世纪被发现的西班牙语版本则神秘消失了。1907 年牛津大学出版了此版本的复制版，但是除幸存下来的两本以外，也被神秘失踪殆尽。巴尔纳伯圣经经历了教会 1500 年的陷害，仅有几个残缺不全的翻译本得以传承至今。而教会方面则借故狡辩说：此版残缺不全，来历不明。

5、引支勒——圣经一词词根的问题。无论查阅什么资料得出的结论都是一致的，其词根有“福音”（预言）的含义。福音——既预告喜讯的意思。那么圣经所要传达的喜讯是什么呢？《古兰经》给出了答案是穆罕默德——阿哈迈德（古兰经 61:6）

不信仰尔萨和穆萨就无法成为穆斯林么？为什么？

确实如此，《古兰经》给穆斯林的教诲是“ 对于他的任何使者，都不加以歧视”（古兰经 2:285），按照这个经文的原则，一个人即便是信仰了穆罕默德圣人，如果否认穆萨圣人和尔萨圣人，是无法称之为穆斯林的。

一个人但凡虔诚地信仰了安拉，他是不会去信仰一部分使者而否认一部分。带有选择性地信仰安拉的使者，其实是把个人的选择凌驾于安拉的选择之上，这才是问题的本质。真正的信仰不是我们自己说了算，而应该由安拉来确立。

如果将穆圣的母亲与尔萨圣人的母亲作一比较，《古兰经》会给出什么样的答案？

如果要问在《古兰经》有关穆圣母亲的经文有多少，其答案为“零”。在《古兰经》根本未提及穆圣的母亲阿米娜，对穆斯林来说是不会感到惊讶的。因为《古兰经》是从安拉降示的经典，穆圣对经文内容是无权干涉的。由此可见，《古兰经》是独立于与穆圣的个人生活与经历的。穆圣个人生活当中的喜怒哀乐并未被记载于经典当中，例如：他挚爱的第一位妻子海地彻的逝世；处处为他提供庇护的敬爱的叔叔艾布塔里甫之死；在三年制裁期间所经历的痛楚；在塔衣夫被石击驱赶出城；与其他妻子的婚姻；女儿们的相继去世；他痴爱的孙子们的降生；还有失去出生仅两年的儿子易卜拉欣的丧子之痛等等等等都没有记录在《古兰经》当中。

既然《古兰经》没有任何记载穆圣母亲的经文，那么，有关尔萨圣人的母亲的经文有多少呢？

总共有一百一十多节，首先是以其名命名的由九十八节经文构成的“麦尔彦”章，还有第 21 章 91 节，第 23 章 50 节，第 2 章 253 节，第 3 章 35-37 节和 42-47 节，第 4 章 156 节 171 节，第 5 章 75 节 110 节，如果将“麦尔彦之子尔萨”的表述也算在其内，则数量会更多。

《古兰经》为什么称呼尔萨为“麦尔彦之子尔萨”

《古兰经》将尔萨圣人称为“麦尔彦之子尔萨”是在向三个不同的群体发出三种不同的讯息：

1、向犹太人发出讯息：以麦尔彦之子尔萨的称谓，宣告麦尔彦是一位纯洁的妇女，是一个贞洁的先知母亲。以此反驳对她的诽谤。

2、向三位一体信仰的基督徒发出讯息：他只是麦尔彦之子，是安拉的仆人，是一位先知，以此反驳尔萨是安拉之子的谬论。

3、向男性主义的罗马发出讯息：在历史上有着辉煌印记的尔萨圣人也是一位妇女的儿子，以此反驳罗马一切以男性为中心的谬论。

关于尔萨（耶稣）圣人被订十字架《古兰经》是作何表述的？

在《古兰经》中针对尔萨圣人被订十字架一事有如下的经文：

“他们没有杀死他，也没有把他钉死在十字架上，但他们不明白这件事的真相。为尔撒而争论的人，对于他的被杀害，确是在迷惑之中。他们对于这件事，毫无认识，不过是根据猜想罢了。他们没能确实地杀死他。”（古兰经4:157）

这段经文不是针对基督徒，而是直接针对犹太教徒，意在揭穿犹太人战胜了先知的谎言。犹太人叫嚣尔萨被订在十字架上，其实是扬言正义是可以被被邪恶扼杀的。《古兰经》通过以上的经文宣告安拉是维护正义的，邪恶是不可能战胜正义的。

保罗将“尔萨被钉十字架”这一典故添附到基督教信仰里。说：上帝为了把人类从死里救出来，就必须要先解决人类的罪，而耶稣被钉在十字架上，就是说耶稣已经替人

类死了，为人类赎了罪，认为这是获救的基础。然而《古兰经》坚决抵制赎罪论，认为获救与赎罪两者间没有任何的联系，并以“我们的主啊！求你在今世赏赐我们美好的（生活），在后世也赏赐我们美好的（生活）”（古兰经 2:210）的经文驳斥这一学说。

《古兰经》否定耶稣被钉死在十字架上，指出“只是对他们显示出那样子而已”（古兰经 4:157）。一些历史资料也验证着这一事实，有些基督教典籍对这一事件的表述则是完全对立的。比如被教会禁止的彼得罗斯圣经中就说：耶稣是活着脱离了十字架的，有人给他喝了醋，通过某些途径从敌人手中平安获救了。

《古兰经》对尔萨（耶稣）的结局作何表述？

“在你之前的任何人，我没有为他注定长生”（古兰经 21:34），　“人人都要尝死的滋味”（古兰经 3:185，21:35，29:57）

这些经文说明了无论是谁都不凌驾于死亡的律例之上，生死本是一个生理法则，不管是先知还是贵人都逃脱不了这一规律。作为同样会死亡的母亲的儿子，麦尔彦之子尔萨也不例外。

除了这些表达人人都将死亡的经文，还有直接表明尔萨死亡的经文，下面既是以尔萨之口表述的经文：“我同他们相处期间，我是他们的见证。你使我死去之后，盟护他们的是你，你是万物的见证。（古兰经 5:116-118）

“……你使我死去之后” 这段经文很明确地说明了尔萨是与他的臣民们一起生活并逝世的。而通过以下的经文，对尔萨通过某种途径平安地脱离十字架之后的生活是不难下定论的。“我以麦尔彦和她的儿子为一种迹象，我使他俩在有平地和流水的高原获得一个隐庇之所”（古兰经 23:50）。这段经文中的“隐庇之所”并不是一些经注里说到的，是当时麦尔彦生尔萨的地方，因为当时尔萨还未被遣为使者，还未与以色列后裔为敌，也未受到被绞死的威

胁。所以说这段经文所说的“隐庇之所”应该是尔萨和母亲在逃离敌人的迫害之后得以落脚的地方。

对后世的信仰是必要的么？

不止是必要，而是必须的。因为任何事物都是有灵魂的，而今世的灵魂则是后世。没有后世的今世，犹如没有灵魂的躯体，犹如失去灵魂的躯体是多么的堕落腐败一般，没有后世的今世同样也会是物腐虫生腐烂不堪。

任何事物都有看得见的与隐微的一面，物质和非物质的两种属性。有一点是非常确定的：任何事物隐微的和非物质的一面，相较于可见的和物质的一面显得更加尊贵、更具感召力、更加强大，也更持久。——灵魂较之躯体、智慧较之体能、电流较之电缆、能量较之物质，等等很多这样的例子。

依据安拉的启示建立起来的整个信仰体系，其根源也还是后世。今世生活是短暂的浮华，转瞬即逝的享受罢了，所有的享受都不是持久永恒的。脱离后世的今世就好比失去灵魂的躯体，诚然任何事物都是有灵魂的，而后世就是今世的灵魂。《古兰经》将脱离后世的今世生活形容为“游戏和消遣”。只有与后世紧密相连的今世生活方能焕发出生机，生命才会具有意义，生活才会找到目标。

信仰后世具有什么样的意义？

1、信仰后世既是信仰正义：信仰后世也既是信仰会有一个被清算的日子，那清算日是人向造物主交代的日子。

2、信仰后世是激发良心的动力：与不义者为伍，对不义与不公的缄默，是任何有良知者无法接受的。事实上善恶不分的沉默与惩善扬恶所到来的危害，是旗鼓相当的。

3、信仰后世就是信仰了人是一种尊贵的被造物：将人与其他生物区分开来的，就是人对后世的信仰。如果死亡意味着终结的话，人与蠕虫的生命有什么区别呢？区别就在于人会自省：“我从哪来，为什么存在，要到哪里去”。

4、信仰后世其实也是信仰今世的一个交代：今世是为后世的收成播种的耕地，期待后世的丰收则需今世的精心耕种。

信仰后世的目的何在？

信仰后世是列在信仰安拉独一之后的第二个信仰基础，在《古兰经》里，这两个信仰是并驾齐驱的，任何以安拉的启示来构筑自己信仰的人，都无法将这两个信仰拆分开来。为什么呢？

因为：撇开了对后世的信仰，单是对安拉的信仰是无法建立具体生活准则与作风的，只有结合了对后世的信仰，才能促成一种完美的生活道德体系。事实上对安拉的虔诚，同样也是基于对后世的信仰之上的。

确信将来要给安拉作出交代的责任意识，可以让人变的和善和慈悲，只有结合了对后世的信仰之后，才能形成全美的德道信仰体系。因为责任感只是一种出于自愿的意识，“有心为善,虽善不赏;无心为恶,虽恶不罚”的自愿责任意识往往是没有强制性的，要使出于自愿的和善成为一种道德常态，就需要一种制度来褒扬善行、惩戒犯罪。如果没有这种约束的话，一个人很可能会在遭遇一点麻烦的时候轻而放弃这种自愿的责任感。在当今善恶等量齐观的世界里，在安拉的法度内谨小慎微的人和随心所欲、肆意妄为者当然是不可混为一谈的。

“难道追求真主喜悦的人，像应受真主谴怒的人吗？他的归宿是火狱，那归宿真恶劣。”（古兰经 3:162）

《古兰经》视角下的后世回报，天堂与地狱是怎样的？

后世的奖赏是天堂，惩罚是地狱。《古兰经》有很多描述天堂和地狱的经文，下面是其中的一部分：

“谁在认清正道之后反对使者，而遵循非信士的道路，我将听谁自便，并使他入于火狱中，那是一个恶劣的归宿”。（古兰经 4:115）

“不信道的人，往来四方，自由发展，你不要让这件事欺骗你。那是些微的享受，将来他们的归宿是火狱。那卧褥真恶劣！敬畏主的人，却得享受下临诸河的乐园，而永居其中。这是从真主那里发出的款待。在真主那里的恩典，对于义人是更有益的。（古兰经 3:196-198）

“任何人都不知道已为他们贮藏了甚么慰藉，以报酬他们的行为。”（古兰经 32:17）

“ 至于信道而且行善者，将来得以乐园为归宿，那是为了报酬他们的行为的。 至于悖逆者，他们的归宿，只是火狱，每当他们要想逃出，都被拦回去。有声音对他们说：「你们尝试以前你们所否认的火刑吧！”（古兰经 32:19-20）

“凡说过我们的主是真主，然后遵循正道者，众天神将来临他们，说：你们不要恐惧，不要忧愁，你们应当为你们被预许的乐园而高兴。在今世和后世，我们都是你们的保护者。你们在乐园里将享受你们所爱好的一切，你们在乐园里将享受你们所要求的一切。那是至仁至慈的主所赐的宴飨。”（古兰经 41:30-32）

“他将因他们的坚忍而以乐园和丝绸报酬他们”（古兰经 76:12）

“他转脸之后，图谋不轨，蹂躏禾稼，伤害牲畜。真主是不喜作恶的。有人对他说：「你当敬畏真主」，他就因羞愤而犯罪。火狱将使他满足，那卧褥真恶劣。”（古兰经 2:205-206）

“许多长生不老的少年，轮流着服侍他们。当你看见那些少年的时候，你以为他们是些散漫的珍珠。当你观看那里的时候，你会看见恩泽和大国。”（古兰经 76:19-20）

“火狱确是伺候着，它是悖逆者的归宿；他们将在其中逗留长久的时期。他们在其中不能睡眠，不得饮料，只饮沸水和脓汁。那是一个很适当的报酬。”（古兰经 78:21-26）

《古兰经》是怎么看“永久解脱”的？

《古兰经》对其信众和其他的信众发出同样的召唤：

“（他的应许），不是借你们的妄想可以获得的，也不是借信奉天经者的妄想可以获得的。谁作恶，谁受恶报，除真主外，他不能为自己找到任何保护者，和任何援助者。信士和信女，谁行善谁得入乐园，他们不受丝毫的亏枉。”

“全体归顺真主，且乐善好施，并遵守崇正的易卜拉欣的宗教的人，宗教方面，有谁比他更优美呢？——真主曾把易卜拉欣当做至交。天地万物，只是真主的。真主是周知万物的。”（古兰经 4:123-126）

万 物 与 人 类

《古兰经》是如何诠释万物与存在的？

存在有以下两种形式：

1、唯一的永恒存在的：是安拉，安拉的存在是定然，是无始的也是无终的，安拉是不受时间与空间限制的，而是时间与空间的造化者。没有人能找得到任何否认安拉存在的借口，也不需要任何哲学逻辑来证明安拉的实有。安拉向全人类和人类的良知发出呼吁“唯有真主是真实存在”，世界万物既是真主的自显和外化。

2、万物的存在：万物指的是除造物主以外的所有被造物，他们的存在并非定然，需要造物主造化后才会存在。存在的地点、时间、方式都取决于造物主，万物是可有可无的存在。

绝对的“无”的概念是无法成立的，其对立面的“有”验证着这个逻辑，且对“无”下定论者，其本身应该是“有”的。既然有一个主体定义“无”，那么其余的一切既是被造万物。这个定论“无”的主体，同时也印证着万物的存在。

伊斯兰怎么诠释万物的初始与终结？

首先明确了造物主是无始无终的，因为“初始”与“终结”只是受造物主控制的被造物的属性，作为被造物的“时间与空间”的概念是无法涵盖创造它们的造物主的，造物主是不受时间与空间限制的。

被造的万物必定有一个起始点，有起始点的事物定然会面临其终结点，就像作为被造物一员的人有寿限一样，人类暂居的地球，地球暂居的太阳系，太阳系暂居的整个宇宙都是有一定的寿限的。所有的以物质为属性的任何物都有一个期限，既然有期限就有“始”有“终”。

《古兰经》反反复复宣示万物的创造者是独一的安拉，揭示了除安拉外谁都无法从无生有的定律，关于这一点，著名的热力学定律可以是很好的佐证。热力学第一定律——能量守恒定律：证明人类是不可能创造源能量的，且任何物都是有一个期限的；热力学第二定律——熵增原理：这也是真理的物理表现，不仅是人，甚至能量也是会消亡的。《古兰经》将绝对零度称为“末日”，对此有大量的表述。

总而言之：造物主就像是宾主，所有被造物都是过客。《古兰经》提到安拉比人的颈静脉还要接近于他，由此看来，安拉与我们是没有距离的，感知安拉，只需行于安拉的道上即可。

伊斯兰对人、造物主、大自然是怎样排序的？

对此，伊斯兰排序是：造物主－人－大自然。造物主在顶层，大自然在底层，而人的职责是依据安拉的指示在大自然内建立符合其被造目的的生活体系。穆圣（S.A.V）曾说：“今世是后世的耕地”，《古兰经》也将人称为“大地的代治者”（古兰经 26:62）。喻示：造物主将大地委托给人类，要求他们保护和发展好这个家园。这个代治者在大地上的责任是建立以真理（认主独一）和正义为核心的生活体系，并起到模范楷模的作用。一些明智的人须主动承担起这一责任（古兰经 3:104）。

伊斯兰如何看待大自然和其他被造物？

大自然不是人类的财产，而是人类所受的信托物。安拉把大自然托付给人类，并为他们获得两世的幸福，而使大自然顺服于人类，《古兰经》称之为“制服”（古兰经 22:65）。

今世与世俗是罪恶之源和毫无价值的么？

今世与世俗在伊斯兰教看来并不是可恶和该被唾弃的，伊斯兰也不会不像一些受诺斯替二元主义影响的宗教那样，把世间一切视为恶魔。相反地是把世俗看作是一种考验，看作是安拉出给我们的考题。既然如此，期望愉悦地与安拉相会的人，不应该把尘世看作是属于自己的财产，而应视之为一种信托与考验。

伊斯兰不谴责拥有财富者，谴责的是成为财富奴隶的人 ，也就是拜金主义 。拜金主义好比马骑到了人身上，人被马驾驭，这才是万恶的源泉。穆圣把将财富当作考验，而不为之倾倒的人称为“清廉的人”，清廉的含义是虽富而不贪之人。所以说《古兰经》不贬损世俗，但是谴责对世俗的贪恋。

《古兰经》为什么特别强调应避免“贪恋”？

关于这个问题，《古兰经》第 102 章给出了答案，告诉人们贪恋将带给人们的是多么的恶劣。

“竞赛富庶 ,已使你们疏忽 ,直到你们去游坟地。真的 ,你们将来就知道了。真的 ,你们将来就知道了。真的 ,假若你们有真知灼见 ,(你们必不疏忽) ,你们必定看见火狱 ,然后 ,你们必亲眼看见它。在那日 ,你们必为恩泽而被审问。”（古兰经 102:1-8）

《古兰经》视角下什么是人类？

任何物都有灵魂，人就是世界的灵魂，没有人的世界好比没有灵魂的躯体。

人类，是安拉的一个工程项目，造物主按这个项目的需求设置了大地上的一切。

人，是安拉的希望，而当人类辜负希望时，安拉完全有能力以其他的项目取而代之。（古兰经 14:19）

《古兰经》视角下的人是：被赋予了最美好的形态的，被放置在了通往成功之路的起点，须通过自己的努力去凯旋的被造物。（古兰经 95:4-5）

人，是负责治理大地的巨匠，具有自省、负责的品性。（古兰经 75:14）

人，是肩负着信念、理智、良知的重任的，而这些是天地和山岳都曾无法担当的责任。（古兰经 33:72）

人，当他玩物丧志、自以为是、无所顾忌之时，就会迷失方向（古兰经 96:6-7），变成急躁的（古兰经 17:11）；人，是甚少知感，对己慨然领诺，对主忘恩负义的（古兰经 82:6）。但凡人能够恪守尊严，并以信仰强化自己的内心，以积极行使《古兰经》所命令的善事为自己的生活态度之时，就能够在今世和后世得到安拉的鉴赏。（古兰经 95:4-5）

人被造的目的是什么？

作为被造物中的一员，安拉给人的躯体吹入了自己的精神，使他成为一个有信仰、有理智、有良知的人。创造人，是安拉引导众世界的神圣律例的需求。

人是为接受考验而被造的（古兰经 67:2）

有人会问“为什么当初被造化之时未寻求我们的意见”，事实上这是一个不符合逻辑的问题，因为，提问需要有一个客观存在的被问询对象，一个不存在的事物是无法成为对话的客体的，所以说一个虚无的事物也就无所谓思想与理念。

人的价值何在？

伊斯兰教里人被视为是安拉的杰作。

人是万物中“具有最美的形态的”被造物（古兰经 95:4）

人是被赐予重重恩典的（古兰经 17:70）

人是具有智慧与良知的，是有自知之明能够剖析自我的。（古兰经 75:14）

人是大地的代治者（古兰经 27:62），是建设大地的第一责任人，造物主为人而创造了万物，为自己创造了人。

《古兰经》是如何形容人的？

《古兰经》同时阐述了人的优点与缺点，按照《古兰经》的定义，人在被造时是被列在优美之列的被造物。“我确已优待阿丹的后裔（古兰经 17:70）。

伊斯兰教同样否定了基督教所说的原罪论，强调人之初性本善的真理，“我确已把人造成具有最美的形态 ,然后我（为让他能够自己认知）使他变成最卑劣的 ”（古兰经 95:4-5）

与此同时《古兰经》还阐述了人的缺点，比如说人是悖逆的，人在何种情况下才会悖逆呢？“绝不然，人确是悖逆的，他自以为是（独立）无求的”（古兰经 96:6-7）；“人祈祷祸患，像祈祷幸福一样，人是急躁的”（古兰经 17:11）；人是酷爱争论的（古兰经 18:54），享受造物主的鸿恩，但却忘恩负义（古兰经 82:6）。

安拉对人的期望是什么？

安拉不期待人为安拉而工作，但是要人为自身而奋斗，不期待人为安拉造福，但要人为自身的福祉而努力进取（古兰经 41:46） 因为安拉是无求于人的，但人却是始终有求于安拉的（古兰经 35:15）。

人是无法自足的，但安拉却足以满足所有人和物（古兰经 39:36）

《古兰经》是怎样阐述第一个人类的造化的？

《古兰经》关于人的造化的经文，好比积木一般，分散在不同的章节当中，如何筛检和完美拼接则取决于读者丰富的阅历，全方位的知识与智慧。

“人确实（在呈现之前）经历一个时期，（在此期间）不是一件可以记念的事物”（古兰经 76:1）。以此段《古兰经》经文看来，人成为真正的人并不是即时或者是瞬间形成的，而是经过了错综紧密的周期才得以告竣的（古兰经 71:14）。这个周期由下面的三个环节构成：

1、人成型前的元素造化环节：在这个环节有以下几个关联因素：“泥土”（古兰经 22：5），“敲之作响的黏土”（古兰经 15:26），“陶器般的干土”（古兰经 55:14），“黑色的黏土”（古兰经 15:28）“

黏泥”（古兰经 37:11），“泥土的精华”。经文中的这些表述明确说明，所有这些都不是众所周知的普通土壤与和泥，《古兰经》以这种独特的语调隐喻的是一种与众不同的独特物质。

2、人成型前的生物造化环节：“ 我用水创造一切生物”（古兰经 21:30），首先创造了单体生物（古兰经 4:1），《古兰经》将第一个人类称之为“阿丹”，同时还被用以指称阿丹的子孙（古兰经 7:11）。代表阿丹子孙的阿丹（亚当）的创造，不应理解为造物主令其“有”就立刻“有了”，而是造物主令其“有”便即刻进入“有”的模式（古兰经 3:59）。因为原文中“fe yekun”一词是一般将来时，包含了“更新”与“进行”含义的三种时态：一般现在时、现在进行时、将来时”。

《古兰经》把经过以上两个造化环节后的生命体称之为“人像”（besher)（古兰经 15:28），人像（besher)将被后来的人承载。当人还处于人像（besher)阶段时，安拉在万物中拣选将被吹入涵盖智慧、信念与良知的精神的被造物（古兰经 3:33）。被选中的被造物被吹入代表智慧、信念和良知的精神，同时天使们也被命以向承载精神的生命体叩首（古兰经 2:30，32:9）。天使们对安拉说“你要在大地上设置（正在）作恶和（正在）流血者吗？”，因为还未被

吹入代表智慧、信念和良知的精神的“人像”（besher)，是一个作恶和流血者。人类的第一个血型为 O 型，而 O 型血嗜血性，也印证着当人还处于人像（besher)的状态时，确实是流血者的事实。在被吹入精神之后，人具备了给事物起名的能力，即运用智慧和推理的能力（古兰经 2:31）。这里值得注意的是，被吹入的“精神”并不等同于“生命”，因为动物同样也是拥有生命的，可启示告诉我们“精神”只被吹入给了人。

3、在母亲子宫里的胚胎造化环节：这个环节在人成型前和成型后都同样需要经历的程序，这个环节在动物的造化过程中也同样会经历。当今医学也同样验证了这个造化过程（古兰经 23:14）。《古兰经》阐述了每一个人都产生于精子，从语法的角度分析，《古兰经》76 章第二节经文当中的“人”（埃勒印桑尼）一词联合前面的冠词“埃勒”，应该同样涵盖包括第一个人在内的所有的人。而由精子产生也并非是专属于人的，包括之前的“人像”（besher)和其他所有的动物也全都由精子产生。

怎样理解“被吹入了精神”？

“吹入他的精神”，表明安拉始终在掌控着 “人像”（BESHER）到人的整个过程，同时也否定了人是“无意间突然产生”的看法。人，是安拉意欲以更崇高的对自己设置的法度进行干预的产物。所以说，创造人是安拉的旨意，而非没有意志的大自然的产物。

“吹入他的精神”的表述，绝非指的是人是安拉的化身或是组成部分，《古兰经》对此种妄谈予以了强烈回击，显而易见的是，这里并没有使用表达安拉进入的“hulul”一词，也并未使用表达人与安拉合而为一的“ittihat”一词。并且以上的观点是与伊斯兰教认主独一的基本教义是相悖而驰的，由此可见，这种表述只是一种譬喻。犹如对火焰吹气时，吹气者身上不会有任何部位转移至火焰一般，也没有任何物由安拉转移至人，因为安拉是无求的（samed）的（古兰经 112:2）。“samed”一词有不可分解、不可被涉入

的含义。而可分解的事物都会受到时空的影响，大家都知道，复合物是可被分解的和被创造的，所以合成的当然更不会是造物主安拉。

《古兰经》如何诠释精神和躯体？

《古兰经》告诉我们，关于精神其中只昭示了很少的知识，启示先知“他们问你精神是甚么？你说：「精神是我的主的机密。」你们只获得很少的知识”（古兰经17:85）。一方面告知穆民，他们无论如何都是无法全面界定精神的，另一方面还训诫人类，对于看不见的事物，其认知是有限的，且须屈服（信仰）于安拉的真理。

在伊斯兰教里躯体并不是肮脏的，在《古兰经》也从未对躯体作贬义表述。相反地，躯体是践行善功的工具，行善，是信仰之后安拉所命令的第二项要务。举例来说，躯体好比是硬件，精神好比是电源和软件，如果没有硬件的支持，电源和软件是毫无作用的。

在精神与躯体之间有无明确的分界？

《古兰经》没有给出精神与躯体划分界限，纵览所有与之有关的经文可以得出以下的结论：精神与躯体的关系就好比智慧与大脑、领悟与言语、电流与电缆的关系。总而言之：精神与躯体不是相互排斥的两个极端，而是相辅相成，缺一不可的。

安拉为什么命令天使们向阿丹叩首？

安拉命令众天使向阿丹（人类）叩首是一种象征性的表述，比如，在《古兰经》中还有星星和树木叩头的经文（古兰经 55:6），所有这些其实都是在强调一个道理：所有被造物都须服从于安拉为其设定的准则，所有被造物都

有安拉为其设定的法度，所有被造物都在这个法度之内运作，在这个法度之内的“天使”也不例外。

天使向阿丹叩头的象征意义在于表明一个真理：在人类周边的大自然已为人类而被征服（古兰经 22:65，16:12）。有了这个保障，人类才得以利用大地上的一切——水与空气，才得以航行于大地及海洋，才得以发现自然。

《古兰经》中有原罪论么？

答案是否定的。《古兰经》告诉我们人被赋予了神圣的天性（古兰经 30:30），穆罕默德圣人（S.A.V)对此段经文有如下的诠释“每一个新生儿都以伊斯兰天性降生”（布哈里和穆斯林圣训）。其次，“原罪论”与作为道德基础的“责任感”也是相互冲突的。

《古兰经》视角下的人，是肩负着责任来到这个世界的，因为人在自出生开始，就欠着创造自己的主的恩惠。

事实上负有原罪的是撒旦（恶魔），而非阿丹，因为早在阿丹还未偷尝禁果之前，恶魔就违背安拉的命令，拒不向阿丹叩头。如果说原罪的话，应该是撒旦负有原罪，而非阿丹。

把原罪归咎与第一个人类的这种谬论，会为以后的种族主义等其他很多的罪行埋下祸根。

据《古兰经》来看，新生的孩子是否担负着罪行？

据《古兰经》看来，甚至是父亲也都与儿女的罪行是没有干系的，《古兰经》给出了确切的答案“一个负罪者，不再负别人的罪”（古兰经 35:18），由此可以明确，人不会背负着罪行来到这个世界。

《古兰经》里记载了伟大先知易卜拉欣圣人的父亲是一个制作佛像的偶像崇拜者（古兰经 6:74），努哈圣人的儿子是一个固执的否定者（古兰经 11:42-47）。诸如这些

历史传记的目的之一就是要告诉人们：责任应由行为人自己承担。

安拉为人设定生与死的目的是什么？

《古兰经》对这个问题的回答如下“ 他曾创造了死生，以便他考验你们谁的作为是最优美的 ”（古兰经 67:2）。

什么是人的天性？

天性——指的是一个事物的天然属性，是偕同其一起被造化的属性。通俗来说，一个事物的构成结构就是其天性。《古兰经》当中“（并谨守）真主所赋予人的本性”的经文也印证着人的本质是向善和美好的。天性，是一个事物剥开了躯壳之后，所蕴含的原先就被安置了的东西。人在被造化之时被一同植入的神圣程序就是人的天性。要了解天性，就不得不提及创造者，以及天性对被造物的驱动与影响。

天性，是解读善恶的工具之一，任何事物都有其天性，任何事物都有其被造化的目的。事物的天性就是其被造化的目的。一个事物被应用于其被造的目的上为“善”，一个事物被应用于其被造目的以外的用途上为“恶”。一个事物脱离其被造目的越远，其“恶”也就越重，但产生的恶果，不能归咎与其天性，而是其脱离被造目的的缘故。

蕴含于物体的天性，同时还表明其背后有一个创造者。用现代信息术语来说：一个物体的天性就好比是其源代码，由创造者在创造时植入并签名。而人恰恰是依据物体的天性来为他们命名的，物体具有的天性，与安拉赐予人类的为事物命名的能力是相关联的。如果安拉没有为事物设置天性，它就无法获得一种身份属性，我们也难以为缺乏属性的事物命名。下面的经文中以“浸染”一词指向天性，有助于我们更好的理解天性：“安拉的浸染。谁是比安拉善于浸染的?我们是惟独敬拜他的。”（古兰经 2:138）

“一切赞颂，全归真主——天地的创造者！他使每个天神具有两翼，或三翼，或四翼。他在创造中增加他所欲增加的”（古兰经 35:1）

天性与信仰有怎样的关系？

天性是不容改变和重置的。

人，也许会疏远甚至是背离自己的属性，但最终还是无法脱离自己的天性，最多只能是掩盖自己的天性，也就是《古兰经》所说的“卡菲尔”（掩盖者）。

掩盖者有时会掩盖得非常严实，以至于他无法认识或者重返至自己的天性。人如果不背弃自己的天性，也就不会成为“卡菲尔”（掩盖者）。所以《古兰经》将此类人称之为“心被封印者”，这里所说的心也可被解读为天性和良知。

人的责任范围有哪些？

阿丹承认了自己的过错，获得了安拉的原谅，并被选派为大地的代理者：

“我们的主啊！我们已自欺了”（古兰经 7:23）

依据《古兰经》的记载，撒旦之所以成为了撒旦，是因为他不愿担责，不承认自己的错误。

“他（撒旦）说：「我的主啊！你已判定我是迷误的，所以我誓必在大地上以罪恶诱惑他们，我必定要使他们一同迷误。”（古兰经 15:39）

“他（撒旦）说：「由于你使我迷误，我必定在你的正路上伺候他们。”（古兰经 7:16）

“这是因为你们曾经犯罪，又因为真主绝不是亏枉众仆的。”（古兰经 3:182）

善从造物主，恶缘于被造物。

“凡你所享的福利，都是真主降赐的；凡你所遭的祸患，都是你自讨的。”（古兰经 4:79）

“也许你们厌恶某件事，而那件事对你们是有益的；或许你们喜爱某件事，而那件事对于你们是有害的。真主知道，你们确不知道。”（古兰经 2:216）

“ 我没有亏枉他们，但他们自欺。”（古兰经 43:76）

“ 人祈祷祸患，像祈祷幸福一样，人是急躁的”（古兰经 17:11）

“假若真主为世人速降灾害，犹如他们急于求福那样，他们的大限必已判定了。”（古兰经 10:11）

“你说:我求庇于曙光的主 , 免遭他所创造者的毒害 ; 免遭黑夜笼罩时的毒害 ; 免遭吹破坚决的主意者的毒害 ”（古兰经 113:1-4）

“ 灾害因众人所犯的罪恶而显现于大陆和海洋，以至真主使他们尝试自己的行为的一点报酬，以便他们悔悟。”（古兰经 30:41）

在引导和劝诫的问题上，人应承担哪些责任？

“ 我确已（恩赐智慧、经典和先知）指引他正道，他或是感谢，或是辜负。”（古兰经 76:3）

“他们有心却不用去思维，他们有眼却不用去观察，他们有耳却不用去听闻。”（古兰经 7:179）

“谁愿信道就让他信吧，谁不愿信道，就让他不信吧。”（古兰经 18:29）

“ 那远离崇拜恶魔，而归依真主者，得闻佳音。你向我的仆人们报喜吧！他们倾听言语而从其至美的。这些人已受真主的引导，这些人确是有理智的。”（古兰经 39:17-18）

“ 假若我意欲，我必毁灭他们的眼睛，然后他们（好比牲畜般为迷途而）忙着走路”（古兰经 36:66）

“假若我意欲，我必使他们在自己的家中变化他们，然后他们既不能前进，又不能后退”（古兰经 36:67）

“假若我意欲，我必（像从前那样）在每座城市中派遣一个警告者。”（古兰经 25:51）

“在今世和后世，真主以坚固的言辞使信道者坚信，真主使不义者误入迷途，真主是为所欲为的。”（古兰经 14:27）

“他以譬喻使许多人入迷途，也以譬喻使许多人上正路；但除悖逆者外，他不以譬喻使人入迷途。他们与真主缔约之后，并断绝真主命人联络的，且在地方上作恶；这等人，确是亏折的。”（古兰经 2:26-27）

伊斯兰教的前定（宿命）论是怎样的？

《古兰经》明确指出：安拉是无所不能的，所有被造物都受安拉支配，且都脱离不了安拉的安排。

安拉为一个事物注定的前定，是指安拉以某种量度创造，并为之设定规则、主旨、状态、时空、期限。没有任何事物是在安拉的安排之外，安拉的创造不是漫无目的的，为所有被造物设定一种命运和尺衡，就是安拉的前定。

安拉使一切没有意志的事物——能见的和隐微的，服从于某种定制，并将之称为安拉的常道（逊乃图安拉）。安拉所要宣示的真理，不仅来自于经典明文启示的律例，同时还通过自然界中的规律来昭示（古兰经 41:53）。安拉的常道是不会变更的，而没有意志的被造物所顺从的定制，既是安拉的常道（逊乃图安拉）。

至于拥有意志的人类来说：

1、人的意志无法改变的事情:比如人的基因、血型、染色体、身高、肤色等等都不以人的意志而改变，所有这些好比上面提到的那样，都是安拉的常道，取决于安拉的造化，完全由安拉注定。

2、人的意志所能改变的事情：安拉将人的行为的后果关联于人的意志，意志本身就是安拉为人所注定的。在赋

予人意志之后，安拉将清算人凭意志所做的一切，凭意志做出选择既是人的前定。

伟大的安拉以最美好的形态创造了人，并令他运用自己的意志。安拉的意志涵盖着人的个人意志，安拉运作的总体动向也涵盖着人的个人行为，安拉在自己的宏观动向与个人的行为之间设定了某种关联，从而使得人拥有了尊贵的地位。缘于此，人才得以支配时间，而不是被时间所支配。

安拉是总体意志的主人，人是其个人意志的支配者，但个人的意志也同样来自于安拉的恩准。万物遵从安拉为之设定的前定，造物主为没有意志的被造物设定了“静态”前定，而为拥有意志的被造物设定了“动态”前定。

人拥有的意志既是安拉为他注定的前定，人在运用其意志的同时，也就意味着他正依安拉为之注定的前定在行事。由此而言，人在依自己的意志行事的时候，其前定就是他自己所做的选择。确信安拉赋予人选择的权利，但又将这个权利废弃，然后妄言这是安拉的前定，是多么地荒谬。不然，这才是真正的否认前定。

安拉的意志是毋需任何条件的，而人的意志却受制于各种条件与因素，人的有限意志，不是独立或是平行于安拉的意志的，而是包含在安拉的意志之内的。正如《古兰经》所言“除真主意欲外，你们决不意欲。”（76:30）

安拉命人去寻求，同时提醒人要对自己有意识的行为负责。人可以随意支配自己的行为，把人当作只会执行程序的机器，是有悖于《古兰经》的教诲。这种认识会导致人丧失责任意识，而责任意识是一切美德的基础，这个基础一旦塌陷，人将会丧失道德意识，从而做事也不会再考虑后果。惩罚与奖赏，地狱与天堂也会失去意义。当这些都失去意义时，对后世的信仰也就荡然无存了。

人拥有凭自己意志去选择的权利，但却无法选择是否拥有意志，造物主将人造成是拥有意志的，可是，要不要成为人和要不要拥有意志，都不是人自己可以选择的，而是造物主为其注定的前定。人可以在两个事物之间做出选择，但却无法在是否接受意志之间作出选择。意志是安拉

给人注定的不可逃避的宿命，人是无法逃避意志——这一宿命（前定）的。往后，在凭人的意志可以摆布的广泛领域，其意志就是他的前定（宿命），选择是凭人的意志，也是人的义务。否定选择权相当于否定意志。这就是对“ 除真主意欲外，你们决不意欲”这段经文的诠释。

《古兰经》是如何将自由意志与前定联系起来的？

“我使每个人的行为附着在他的脖子上。”（古兰经 17:13）

“每人应对自己的行为负责。”（古兰经 74：38，52:21）

“他的应许），不是借你们的妄想可以获得的，也不是借信奉天经者的妄想可以获得的。”（古兰经 4:123）

“当他们做了丑事的时候，他们说：「我们发现我们的祖先是这样做的。真主也是命令我们这样做的。」你说：「真主不命令人做丑事。难道你们假借真主的名义而妄言你们自己所不知道的事情吗？」”（古兰经 7:28）

“但除悖逆者外，他不以譬喻使人入迷途。”（古兰经 2:26）

“当他们背离正道的时候，真主使他们的心背离真理”（古兰经 61:5）“这是因为真主不变更他所施于任何民众的恩典，直到他们变更自己的情况”（古兰经 8:53）

“如果你们忘恩，那末，真主确是无求于你们的，他不喜悦他的众仆忘恩负义。如果你们感谢，那末，他喜悦你们的感谢。”（古兰经 39:7）

“以物配主的人将说：「假若真主意欲，那末，我们和我们的祖先，都不以物配主”（古兰经 6:148）

“ 以灵魂及使它均衡，并启示他善恶者发誓”（古兰经 91:7-8）

“凡培养自己的性灵者，必定成功；凡戕害自己的性灵者，必定失败”（古兰经 91:9-10）“他们说：「我们的主啊！我们确已服从我们的领袖和我们的伟人，是他们使我们违背正道。”（古兰经 33:67）

关于这这一关联，穆圣（S.A.V)的时代为我们提供了怎样的典范？

穆圣(S.A.V)对前定的认识是建立在《古兰经》基础之上的，据艾布胡扎麦传述："我说：安拉的使者啊！我们学习知识，医治疾病，为规避危险而防卫，所有这些会否改变安拉给我们注定的前定呢？"穆圣（S.A.V)说：这些也是安拉的前定"（提尔密兹圣训集）

穆圣（S.A.V)的一生都在经历意志的考验，他并没有把安拉给他注定的前定理解为是一种逃脱不了的禁锢，而是把它看作是一种必须执行的责任。他虽然是顺服安拉者的典范，但是，面对眼前的事物始终在采取积极的应对措施。

穆圣（S.A.V)奉行的不是对安拉注定的命运的倚赖，而是在面对命运的挑战时，竭尽所能地采取一切必要的措施。所以，他是先做慈善，后传教；鉴于当时的情形，把"传教基地"（darul-erkam)隐蔽了三年；为躲避迫害：选定埃塞俄比亚为第一个迁徙地；早在为圣的第八年就开始探寻可以迁徙的地方；在塔依甫经历了挫折；缔结了阿卡拜盟约并获得了拜依；对迁徙进行了精心策划。在麦地纳曾和犹太人签订过合约；百德尔之战、吾侯德战役、壕沟战役、光复麦加之战，还有给各个帝王的信函等等所有这些，都不是命运的使然，而是他出于责任感所作的抗争的结果。

先贤奥马尔对前定的认知也是建立在《古兰经》基础之上的，在《布哈里》和《穆斯林》圣训里记载了这样有这样一个情节：奥马尔以庆祝沙目地区的解放和视察穆斯林军队为目的而前往沙目，途中，听闻前方爆发了传染病，他对同行的人说：我要在我的骑乘上面过夜，你们也这么做吧，军队首领艾布吾拜达.本.杰拉问道："你这是在逃避安拉的前定么？"奥马尔回答道："但愿问这个问题的不是你 "，提醒了一个著名的圣门弟子本不该有这种误

识，随后说：是的，我从安拉的前定逃亡另一个前定。如果你去放养骆驼，在你的一边是荒芜之地，另一边是绿洲，在荒芜之地放养算是安拉的前定，还是在绿洲放养才是安拉的前定”。他这是在教诲该如何看待前定的问题。

还有一次，一个偷盗者被押送至奥马尔跟前，他问道：“你为什么要偷盗呢？”小偷的回答与《古兰经》提到的蒙昧时期的前定认识如出一辙，回答道：这是我的前定，命该如此 ”。奥马尔说：我也要以安拉的前定来处罚你，并处这个人鞭刑。在被问及原因时说：因为这个人诽谤了安拉。”

先贤阿里的前定认知也是建立在《古兰经》基础之上的，在《nahju-l-belaga》一书 78 章中有下面的叙述：在被人问到沙目之行是否是安拉的前定时，阿里回答说：可悲啊你，难道你认为前定剥夺了人的自由意志么？如果是这样，奖赏与惩罚、报喜和告诫、命令与律例等就没有任何意义了，安拉也不会谴责犯罪者，赞赏行善者了，善者不会优越于恶人，恶人也不会被谴责了”。阿里带有讽刺的回答，指出了这个提问者的认识与蒙昧时代的宿命论是一样的荒谬，继而指出：“你说的这些是拜偶像者、恶魔的党羽、漠视真理者的谬论。”

先贤阿里认为有能力选择时，应该去甄选，对于能力之外的则应当顺应前定。在回答关于命运的提问的时说：“人的命运，命人顺从，禁人叛逆的，同时，对于行善和作恶，给予了人选择的权利。”（subhani-kaza ve kadar ,74)

围攻先贤奥斯曼房子的人曾叫嚣“这是安拉安排的攻击”时，　　他也同阿里一样，讥讽那些暴徒说“你们不要诽谤安拉，如果是安拉对我攻击的话，会准确地命中我的。”

艾布穆萨.埃萨尔的前定认识也是以《古兰经》为基石的，<sheristan>一书中记载了：一天埃米尔.本.阿瑟问他：安拉为我注定的事情，还要为此而惩罚我么？”，他回答说：不会的，因为安拉是不会迫害你的”，可以看出这两人对前定的认知的不同。

先贤奥马尔的儿子阿卜杜拉同样也以《古兰经》树立了自己的前定认知，<伊本木尔太扎>一书记载了：听闻某

一地方的民众沉迷于饮酒，盗窃，杀戮，甚而辩称自己是被迫在履行安拉为他们注定的罪恶时。他说："的确，安拉是明辨他们的行为的，可是却不会强迫他们去作恶的。"

在伊斯兰教里，人有没有等级之分，又是如何划分的？

伊斯兰教用以划定人的等级的唯一标准是人的责任感——"敬畏"：

" 在真主看来，你们中最尊贵者，是你们中最敬畏者。"（古兰经 49:13）

伊斯兰如何看待不同的种族与民族？

《古兰经》中的每一个经文称为"阿也提"（迹象），不同的种族与不同的语言也称之为"阿也提"，在《古兰经》看来，人的肤色与语言的不同，就好比是日与夜一样，是很自然的事，同时也是安拉的一种迹象。

"他的一种迹象是：天地的创造，以及你们的语言和肤色的差异，对于有学问的人，此中确有许多迹象。"（古兰经 30:22）

伊斯兰如何看待不同的信仰？不信仰伊斯兰是否就意味着没有生存的权利？

这个问题还是让《古兰经》来回答吧！

"对于宗教，绝无强迫；因为正邪确已分明了"（古兰经 2:256）

" 如果你的主意欲，大地上所有的人，必定都信道了。难道你要强迫众人都做信士吗？"（古兰经 10:99）

"你说:"不信道的人们啊！

我不崇拜你们所崇拜的，

你们也不崇拜我所崇拜的；
我不会崇拜你们所崇拜的，
你们也不会崇拜我所崇拜的；
你们有你们的报应，我也有我的报应。”（古兰经109:1-6）

伊 斯 兰 教 的 功 修

伊斯兰教的功修与其他的宗教有什么区别？

伊斯兰教的功修只为安拉而行，对其他事物的崇拜是对安拉的权利的践踏，无论崇拜的是先知，贤人还是智者，抑或是撒旦恶魔，是没有区别的。伊斯兰教的功修以举意来定，举意不善者，其功修再好也不蒙接受。除了像朝觐一样被指定地点的功修以外，其他的功修不受地点方位的限制。

基督徒只在教堂做弥撒，而穆斯林则可在任何地方立行拜功，穆圣（S.A.V)说：大地为我而定为礼拜之地（奈萨仪圣训集 42／2）。任何地方都可作为礼拜的场所，只要干净即可。

基督教的多数教派，都是在神职人员（牧师）的带领下进行祷告的，而对于穆斯林来说，因为伊斯兰教里并不存在专门的神权人士，所以只要是具备伊斯兰常识的任何穆民都可以作为伊玛目代领别人做礼拜。

伊斯兰教里没有专门的礼拜服装，因为不存在专门神权阶级的缘故，所以也就没有什么专门神职服装，伊玛目的着装有别于他人，完全是他个人的喜好，而非是属于宗教服装。

“崇拜”（ubudiyyet)指的是什么？与功修有什么区别？

“功修”通常指的是有固定套路的祭拜仪式，而伊斯兰教的“功修”并不局限于某些固定形式，穆斯林的日常生活

中的“功修”也不限于特定的祭拜仪式。因为伊斯兰非“礼拜”之教，而是“崇拜”之教。

“崇拜”指的是唯独崇拜独一的安拉。“我创造精灵和人类，只为要他们崇拜我。”（古兰经 51:56）穆圣（S.A.V)用其毕生诠释了“崇拜”的真义，其一生塑造的并不是在塑造一个神权者的形象，而是在饮食起居等等所有常人的日常生活的各个方面为人们塑造了一个楷模的形象。从而使人的日常生活中的所有行为都成为了“功修”。当一切为安拉而行，并以安拉的引导建立日常生活时，生活的意义与目标都应集中与安拉的时候，我们的吃、住、行等日常行为都会成为“崇拜”行为。

伊斯兰教里的基本功修有哪些？

《古兰经》没有给出“功修”的具体数字，遵行《古兰经》的指令，规避《古兰经》的禁戒等等都属“功修”的范畴，甚至为获得给养所付出的辛劳也都是属于“功修”的范畴之内。

但伊斯兰教着重强调了以下的“功修”：

1、礼拜：是一项规定了具体时间、方式和条件的“功修”。

2、天课：是一项以分享为目的的净化财产的“功修”。

3、斋戒：是一项以培育责任心为目的，在一年当中的特定月份里的白天戒食的“功修”。

4、朝觐：是一项以将人类汇聚到共同利益之上为目的的，将他们召集至人类建造的第一个“家”——克尔百的“功修”。

5、圣战：圣战——“吉哈德”，是以推广人类具有广泛共识的善，缩减人类有广泛共识的罪恶为目标，而竭尽所有可能进行抗争的“功修”。

所有的功修都是旨在教育人如何来运筹与管控，礼拜教育人如何运筹时间与身体；天课教育人如何运筹财物；朝觐教育人如何运筹大众；斋戒教育人如何管控欲望；圣战教育人如何运筹勇气与毅力。

为什么伊斯兰没有神权阶级？

《古兰经》要求我们不需要用任何的介质，应直接向安拉臣服。安拉说“我比他的命脉还近于他（古兰经 50:16）”，既然安拉介绍自己说比你的主动脉还要贴近于你，那么你是怎么定位自己的呢？难道你自认为与安拉存在着距离，而去寻求接近安拉的媒介么？伊斯兰是坚决禁止这种行为的，并将此称为是“举伴安拉”的行为，算作是最大的罪行和迫害。所以伊斯兰是没有神权阶级这个概念的。

伊斯兰如何看待神权阶级？

伊斯兰是不接受也不许可神权阶级的存在，认为这是侵犯安拉的特权的罪行。（古兰经 9:31）

伊斯兰不允许任何人充当安拉的代理人，哪怕是先知，先知在传达的同时，还有身先士卒亲身践行的使命。任何人都没有权利代表安拉赦宥，先知也是如此。只是可以为他人而乞求安拉的赦免。（古兰经 3:159）

在伊斯兰看来任何人都无法为他人的解脱提供保障，甚至是先知也罢。安拉的命令是：“你说：「我不是破天荒的天使；我不知道我要遭遇甚么，也不知道你们要遭遇甚么”（古兰经 46:9）。　　穆圣（S.A.V)在即将去世之时说：女儿法图麦啊！你以自己的善功在安拉跟前救赎自己吧，以安拉盟誓我无法为你抵御安拉对你做出的任何判决。（布哈里、穆斯林圣训集）

伊斯兰如何看待清洁？

伊斯兰始终在进行清洁、净化，例如：

信仰，净化人的心灵。

礼拜，净化人的品德。

小净，清洁五官及肢体。
大净，清洁整个身体。
天课，净化财产收益。
斋戒，清洁人的身心。
朝觐，净化广大信众。
圣战，净化人的行为。
劝善戒恶，净化社会公众。
真理，净化人的理智。
认主独一，净化人的信念。
忏悔，清洁人的心境。
清真食品，清洁人的饮食。
献牲，净化为安拉而付出的意念。

穆圣（S.A.V)在人类历史上第一次倡导口腔卫生，将之规定为可嘉的善功。他自己一天刷五次牙，并把这列为圣行，提倡穆斯林遵行。穆斯林解手之后用水清洗等等这些都是教义的倡导。最早降示的“你应当洗涤你的衣服”（古兰经 74:4）和“避开污秽的(事物和行为)”（古兰经 74:5）等经文包含了对衣物，身体，以及心灵的清洁的敕令。

礼拜（乃玛孜）是什么？

礼拜——“salat”,有支撑一个事物的顶梁柱的含义，这个词在《古兰经》里有多种不同的含义——顺从、崇拜、祈求、要求、相助、援助等等。礼拜，是所有的先知都遵行的一项伊斯兰功修，同样一些有经之人（犹太人和基督徒）也从他们的先辈哪里沿袭了这种功修。礼拜是每一个穆斯林都必须恪守的义务，其意义还在于：

礼拜，据圣训记载“是信仰的支柱”。
礼拜，是对安拉的恭敬。
礼拜，是人与安拉之间的特殊沟通渠道。
礼拜，是人与安拉相会的机遇。
礼拜，是人践行其对安拉诺言的实践。
礼拜，是安拉教授人对安拉谢恩的方式。

礼拜，通过使人成为安拉的奴仆，来防范被他人奴役。

礼拜，是一种荣耀，表示只臣服与安拉，而不对任何人卑躬屈膝。

礼拜，是一种见证，礼拜的人会被见证和见证他人，穆斯林把万物都看作是安拉的一种迹象而加以见证。时光和方位见证人的礼拜。 太阳、月亮和星星都在见证人的礼拜（古兰经 91:1-4），洗小净的水，和身体部位都会为人作证（古兰经 36:65）。

为什么要做礼拜？

据《古兰经》29 章 45 节，礼拜的目的在于以下两个方面：

1、对与人而言：使人远离各种污秽和大众都憎恶的恶行。

2、对安拉而言：记念安拉，以此获得安拉的纪念。

礼拜是如何来做的？

礼拜有 12 项主命（条件），礼拜外 6 项，礼拜内 6 项。

礼拜外的主命：

1、清洁身心：是指在同房后和经期结束时，以沐浴来洗去身心的疲惫。

2、清洁身体：是指身体、衣着、和礼拜地的清洁，涤除污秽、尿液等污物。把物质（躯体）的清洁做为清洁精神的礼拜的前提条件，旨在避免身体与灵魂、物质与精神、物理与形而上学之间脱钩，要将他们紧密联系起来。

小净是专为礼拜而做的清洁卫生，是礼拜的先决条件。无小净的礼拜是不成立的，小净是指用水清洁身暴露在外和最常被使用的身体部位。《古兰经》（5:6）有对小净的明确规定：

a):洗面部至发际之处。

b):洗手至肘关节。

c):用湿手摸头。

d):洗脚至脚踝之处，或者从脚套（袜）外以湿手摸脚。

坏小净的事项是前后窍来气以及交媾（古兰经 5：6）。

在找不到水做小净时，可以用干净的土或者石头做土净（古兰经 4:43）。这种象征性的小净，说明不管是在任何情况下，都不得撇弃礼拜。

3、遮盖羞体：指的是女士须遮盖除手、足、脸以外的所有部位，而男士则至少需遮盖从肚脐至膝盖的部位，这是最起码的遮掩要求，是对礼拜的恭敬和与安拉相会表现出的敬意。

在礼拜时遮盖羞体，意义在于将身体隐蔽起来，而将精神释放出来。遮盖指的是要其退居幕后，释放指的是开释并前置。这种以精神为首身体做后盾的状态，正是礼拜的最佳状态（古兰经 24:31、60，33:59）。

4、朝向克尔白：指的是不管在任何地方，礼拜时必须要面向克尔白（古兰经 2:144），因为克尔白是人类在大地上建设的第一个房子（古兰经 3:96）。朝向的意义不仅仅在于地理方位，更重要的是促使人们并肩地同向而行。

礼拜的朝向，是人类朝向自己的故土，是对地面上文明的发源地的崇敬。克尔白是由易卜拉欣先知和他儿子在原址上重新建设的（古兰经 2:127）。人们朝向克尔白礼拜是在响应“先知之父”易卜拉欣的召唤（古兰经 22:27）。

礼拜时身体朝向克尔白，但精神始终是朝向着安拉的方向（古兰经 2:115），安拉的确是比人的命脉还要接近于人的（古兰经 50:16）。人越是贴近于自我，就越接近安拉。

5、时间：指的是在规定的时间段内举行礼拜。将礼拜的时间定为天命，旨在告诫人们须有时间观念，并提示人们谨记时光的流逝。

礼拜，与穆萨先知的教义一样，在降示给穆圣的教义里同样是一日五次，这是在正常情况下如此，而在非常时

期，可以将晌礼和晡礼，昏礼和夜霄礼合并举行；在此种情况下，既可以将后面的礼拜提前与前面的礼拜并礼，也可将前面的礼拜延后与后面的礼拜并礼。

礼拜的时间的是根据太阳的方位来判定的，在无法确定太阳方位的情况下，可根据人自己的生物钟来确定礼拜的时间。以太阳的方位确定礼拜时间，旨在使身处世界任何地方的穆斯林都能够方便地确定礼拜的时间，而且，无论在任何时候，大地上总有某个地域处于礼拜时间段内，大地上的礼拜从不会间断（古兰经 11:14，17:78）。

6、举意：是指以明确的意图去做某件事。礼拜——是穆民基于自己的意愿趋向安拉，是一种有意识的敬拜行为，是心灵基于理智的一种拜功。正如穆圣（S.A.V)所说的：一切行为，全凭举意。

礼拜内的主命：

1、入拜时念大赞词：是指以“安拉胡埃克拜尔”——（唯）安拉至大的大赞词入拜。最早降示的经文安拉即命令“ 你当颂养主伟大（古兰经 74:3）。

大赞词——“泰克比尔”，其词义是，赞誉安拉是无与伦比的、唯独、至大的。在诵念大赞词入拜时的抬手，就是把俗世抛向身后，面朝安拉的道路。这个道路既是在每一番拜中都会被诵读的“开端章”中提到的“正路“。

2、站立礼拜：是指好比肃立在安拉面前一般站立。（古兰经 25:64，3:191）

“克亚姆”——站立一词，表示对安拉的崇敬，其词义是：站立，起立，对齐。“克亚姆”与作证言的前半部分相吻合，象征“没有主宰”。是对一切举伴、否认、叛逆的抵拒，礼拜当中的站立也正如此。穆斯林在礼拜时的站姿好比山峰从顶上被雨露滋润一般；人的心灵此时也沐浴在安拉降示的启示当中。

3、诵念“古兰经”：是指用安拉的言辞与安拉沟通，是将心灵的参悟和理智的思考用安拉的言语表达的方式（古兰经 73:4）。

诵念，是把《古兰经》引入到礼拜当中，把礼拜作为启示的载体，让启示成为礼拜的灵魂。恰如永生的安拉创

造了生命一样，用《古兰经》经文立行的礼拜，会是一个有灵魂的拜功，《古兰经》号召人们去实践，而领悟则是实践的前提。

开端章——法谛海，是诵念的核心，关于开端章穆圣（S.A.V)说，这是安拉与仆人之间的对话。仆人在礼拜中通过诵念“开端章”实现与安拉间的对话。所以穆圣（S.A.V)说：没有开端章的礼拜是不成立的。礼拜中的站立象征屹立的山峰一般，诵念《古兰经》则犹如降到山峰的雨露般滋润着穆民的心灵。

4、鞠躬：指的是弯曲上半身使其与地面平行（古兰经2:43），意味着不向除安拉意外的任何权势低头。是人捍卫自尊的一种宣示。鞠躬代表公众的顺崇，而叩头是个人的顺崇。《古兰经》有“与鞠躬者一起鞠躬”的经文，而没有“与叩头者一起叩头的经文，鞠躬是处于站立与叩头之间的环节。

鞠躬时的人，代表了所有的四肢类生物。礼拜则是仆人代表万物与安拉缔结的代理盟约。鞠躬和叩头好比作证言的下半部分“唯有安拉”，是顺崇安拉的具体表现。所以在鞠躬抬头时要诵念“安拉已听到感赞者的赞美”（色米安拉乎，里麦乃哈迷代赫）！。

5、叩头：是人把自己区别于动物的前脑所在的最尊贵的部位——额头贴于地面，表示人对安拉的顺崇与臣服。是对安拉表达谦逊与崇敬的最高境界（古兰经 96:19）。

来自内心的虔诚会使人挺身而起，然后鞠躬俯首进而俯伏叩头，是对安拉全身心顺崇的象征。

叩头，就是要为安拉而牺牲，“ 你应当为真主而叩头，你应当亲近真主”（古兰经 96:19），这段经文的意义也在于此。

叩头的姿势恰似胎儿在母亲子宫里的形态，好比回到那个清白无暇的状态。

叩头，完全是一种象征性的动作，是内在思想信念的表露。这一简单的动作包涵着许多深层意义，同时也是人的一种肢体语言，表示在安拉面前，放下个人所有的一切。二十世纪初的一个事件也许会对我们解读这个肢体语

言会有些帮助，一位铁路工人被一列飞驰的火车溅起的石块击中并削去了前额，之后他失去了一个人应有的一切功能，像植物一般生存。用象征个人一切荣辱尊严的前额向安拉叩头，是一个人应尽的责任与义务，是对安拉的感恩。

6、末坐：是指出拜之前，好比坐在安拉跟前一般的正襟危坐的动作。（古兰经 3:191）

末坐，象征一个行者的终点，也是在整个礼拜当中做祈求（杜瓦）最多的部分。杜瓦不仅仅是功修的核心，也是礼拜的核心。向两边行礼出色拉姆，是这一神圣路途的终点，向左右道色拉姆是在向两边的天使汇报自己全身心地完成了这段神圣旅程。

礼拜象征着顺崇，安泰与康健是顺崇的结果，顺崇既是伊斯兰信仰。向两边行礼出色拉姆，意味着与整个世界分享这个收获。

礼拜要在哪些地方进行？

大地上所有洁净的地方均可以做礼拜，伊斯兰教法认为做礼拜的地方将为人作证，所以每一个穆斯林都试图在更多的地方做礼拜，来为自己积聚更多的见证。

清真寺在伊斯兰教中的地位是怎样的？

所有的清真寺被认为是天房“克尔白”的分支，被称为是“安拉的房子”，也就是说安拉才是清真寺真正的主人，“一切清真寺，都是真主的，故你们应当祈祷真主，不要祈祷任何物”（古兰经 72:18）。任何人都没有权利阻止别人进入清真寺，也没有权利向进入清真寺的人收取任何费用，进入清真寺也不须任何的会员资格，任何人也无权将进入清真寺里的人驱逐出去。

在伊斯兰教里，清真寺不仅是一个礼拜的场所，更是伊斯兰社群和整个伊斯兰体系的心脏，清真寺的功能恰如一个的心脏，将全身污血聚集清洁后再输送到身体的各个

部位一样，清真寺也将散居于各地负罪的个体聚集起来，用感悟和发自内心的祈祷净化人们，之后再重新分散到社会的各个角落。

周五的聚礼日有什么特别的意义？

每周五是穆斯林相聚的日子，原词“主麻”是聚集、相会的意思。聚礼日与犹太教的周六礼拜天和基督教的周日礼拜日的不同之处在于：聚礼日并不是一个星期内专门用于礼拜的日子。关于周五的聚礼在《古兰经》里有如下的经文“当聚礼日召人礼拜的时候，你们应当赶快去记念真主，放下买卖”（古兰经 62:9），伊斯兰教的聚礼日不同于犹太教和基督教的礼拜日，周五并非一个星期内专门从事礼拜的日子。聚礼拜与其他的礼拜一样是穆斯林的义务。

聚礼指的是什么？

聚礼拜是所有穆斯林都必须履行的义务（古兰经 62:9），而这个礼拜必须以集体的形式举行，聚礼拜在晌礼拜的时间替代晌礼拜举行，周五天礼了聚礼拜就无需礼晌礼拜。
聚礼拜区别于晌礼拜之处，在于前者是两拜而后者为四拜，原因在于少礼的两拜被聚礼拜之前的宣教——“胡图拜”代替。

“胡图白”指的是什么？

“胡图白”是宣讲、教诲、演讲的意思。也可以说是“神圣宣教”或“主命宣教”，是全世界最普遍的宣讲仪式。穆斯林从具备行为意识开始直至死亡为之，都被安拉命令加入这个仪式。

取代两拜晌礼拜的“胡图白”有两种功能。一是对穆斯林群体当前的形势以《古兰经》的视角进行研判，并通报给穆斯林大众。二是利用清真寺的学堂功能，伊玛目以讲师的身份给坐在学堂内的求知者授课。

伊斯兰对其他宗教的宗教场所持什么态度？

伊斯兰教对其他宗教的场所持敬重的态度，《古兰经》关于其他宗教殿堂有以下的经文“要不是真主以世人互相抵抗，那么许多修道院、礼拜堂、犹太会堂，清真寺——其中常有人记念真主之名的建筑物——必定被人破坏了。”（古兰经 22:40）

什么是唤礼？

唤礼是五时礼拜前由负责唤礼的人大声宣念，提醒众坊穆斯林前往清真寺礼拜的时间到了，与犹太教和基督教的钟声功能一样，伊斯兰用原生态的人的声音传达召唤，其意义还在于用这种自然的人声的召唤，呼唤着纯真的人性。唤礼不单是用声音来召唤，唤礼词本身就是对基本价值体系的宣召，强调了信仰与拜功之间密不可分的关系。

唤礼代表的不是权威或者霸权，而是和平与友谊的召唤。

唤礼词是在穆圣（S.A.V)时代确定的，包含了伊斯兰的基本信仰，其含义如下：

安拉至大 / 唯安拉独大（4 遍）
我作证除安拉之外再无主宰（2 遍）
我作证穆罕默德是安拉的仆人和使者（2 遍）
快来礼拜（2 遍）
快来获救（2 遍）
安拉至大（2 遍）
除安拉之外再无主宰（2 遍）

什么是内宣礼？

内宣礼，无论是群体还是单独地，在礼主命拜之前都需诵念。念词与唤礼一样，只是“快来获救”之后多了“起来礼拜”的词句，内宣礼的诵念次数也可以不必重复，而知念一遍。

礼拜的时间是什么时候？

礼拜在每天特定的时间点举行，恰恰是在 24 小时内的每一个衔接点举行，这几个节点好比是时间长河里的几个卡点，将穆民从时光的洪流里打捞出来，从而成为时光的把握者，而不再是被时间洪流卷走的微尘。

1、晨礼：在太阳升起之前举行。主命拜为两拜，蕴意着：安拉啊！在太阳未升起之时，我已起身让清晨见证我的信仰。

2、晌礼：在中午太阳偏西后举行。主命拜为四拜，在旅途当中可缩短至两拜。蕴意着：安拉啊！我以白昼和作为您最大迹象的太阳见证我的信仰，对我而言首要的是向您臣服。

3、晡礼：在晌礼和昏礼之间举行。主命拜为四拜，旅途当中可缩短至两拜。蕴意着：安拉啊！在一天当中最繁忙的时刻，我也不怠忽与您的约会。

在特殊情况下，晌礼与晡礼可以在以上的时间段里合并来礼。

4、昏礼：在太阳刚落山时举行。主命拜为三拜，蕴意着：安拉啊！我黄昏和繁星来见证我的信仰。

5、宵礼：在黄昏的红霞消失后举行。主命拜为四拜，旅途中可以缩短至两拜。蕴意着：安拉啊！我以黑夜见证我的信仰，确实，黑夜绝不可能掩盖您看我的视线。

在特殊情况下，昏礼和宵礼可以在以上的时间段里合并来礼。

综上，人啊！的确应该在一天的关键节点为自己确立见证，不要与时光和所处的地位脱臼，不要疏忽赐予你光

阴的造化者，不要因为日常的忙碌而遗忘了安拉，以免安拉也把你遗忘。

哪些人须立行礼拜？

所有理智健全的成年穆斯林都须立行拜功，纯真的信仰是自由意志的选择，而自由意志凭借的是健全的理智。成年了，就意味着具备了承担责任的能力。而理智健全的成年人，是完全具备自由意志和责任能力的人，出于自由意志选择了自己信仰的人，就应对礼拜负责，对礼拜负责的人都是必须立行礼拜的人。

礼拜为谁而做？

礼拜只为安拉而做，为安拉以外的第三方所做的礼拜，是最严重的罪过——“举伴安拉罪”。所以伊斯兰教中的所有礼拜只能是为安拉而做。

礼拜是否由先知穆罕默德创始？

礼拜并不是起始于先知穆罕默德，《古兰经》当中有以前的先知礼拜的记载，甚至，穆萨先知带来的犹太教里，至今还遵行着一日五次礼拜的教义。叙利亚的一些基督教派也延续着礼拜的教义。礼拜——“萨拉”一词的含义是“祈求”和“崇拜”。“祈求”是从第一个人类开始就有了，《古兰经》记载了以前的先知也像穆圣（S.A.V)所教授的一样礼拜。

“萨拉”——礼拜，以前的宗教信众也被命以向安拉礼拜。（古兰经 98:5）

所有的先知都被命令礼拜（古兰经 21:73）

先知易司马仪及族人被命令礼拜（古兰经 19:55）

以色列的后裔曾定立的五条约定中就包含了礼拜（古兰经：2:83）

先知穆萨在奉命崇拜独一的安拉之后，即被命令礼拜。（古兰经 20:14）

鲁格曼也曾教诲他的儿子礼拜。（古兰经 31:17）

麦尔彦之子尔萨所奉的两个命令之一既是礼拜。（古兰经 19:31）

在一些圣经里也有记载，可以印证《古兰经》中的经文。圣经作家马尔考斯在叙述麦尔彦之子艾萨的最后一夜时，带着彼得罗斯、雅克和约翰纳远离了，和“将额头贴于地开始祈祷”（亚伯拉罕 14:32-35），在这里记载的恰是《古兰经》所说的“萨拉”——礼拜。而将额头贴于地恰是穆斯里在礼拜当中的叩头。

什么是天课？

天课——“宰卡提”一词有涤净、增加的含义，因为天课涤净施给者的精神，并增加他的财产。“宰卡提”一词在《古兰经》当中出现的次数与吉庆一样（32 次），这其中有着某种奥妙。在数学里的有理数 40 减去 1 剩 39，而在信仰数学里 40 减去 1 剩 400；出纳的天课，好比被修剪残枝后的葡萄藤，会结更多的果实一样。

天课，是有一定收入的穆斯林，按年度纯收入的一定比例用于赈济穷人或需要救助的人的一种财产义务功修。天课的目的不仅仅是与穷人分享财产，更重要的是要把人从财产的奴役下解放出来，因为天课的条件就是不求回报的给予，包括任何物质的与精神的回报，这种无私的捐助，意在让人摆脱财产的禁锢与奴役。

在《古兰经》里记载了，天课不仅是专属穆罕默德先知的教民的宗教使命，之前的民众也曾奉到天课的命令。例如穆萨先知的教民（古兰经 2:83）

什么是施舍？

《古兰经》除了命令出纳天课以外，还有关于教诲人们施舍与救济的经文，施舍指的是穆斯林为博得安拉的欣喜而与他人分享财物的自愿行为。

施舍——原词“infak”的词根的意思是“出手、罄尽”的意思。“施舍”作为术语，指的是“将有价值的东西不求回报地施于有需求者”。作为及物动词，施舍在缺少宾语的情况下同样也是无法完成的。

《古兰经》有许多劝导穆斯林施舍的经文，通过下面的经文告诉我们广施是天堂之道，吝啬是地狱之路。“至于赈济贫民，敬畏真主，且承认至善者，我将使他易于达到最易的结局。 至于吝惜钱财，自谓无求，且否认至善者，我将使他易于达到最难的结局。”（古兰经 92:5-10）

《古兰经》告诉人们，施舍是防御伪信的盔甲，教诲人们无论在富足或者窘迫的状态下都应当施舍。并用下面的经文对伪信者发出召唤：“你说：「你们自愿地或勉强地捐献吧，你们的捐献绝不被接受，因为你们是放肆的民众。」”（古兰经 9:53），接下来说明了施舍不被接受的原因“他们的捐献之所以不被接受，只是因为他们不信仰真主及其使者，他们不做礼拜则已，但做礼拜时总是懒洋洋的；他们不捐献则已，捐献时总是不情愿的。”（古兰经 9:54）

真正意义上的施舍，不是失去，而是获得。因为只有安拉赐予分享精神的人才能得以施舍，分享会让人感到愉悦，这种愉悦只是对施舍者的前期奖励。所以行善是不必贪求回报的，行善的愉悦感本身就是一种回报。安拉也在启示中多次强调将赏赐行善者，如果安拉索要某物，那就不是为了索取，而是为了以更加美好的替换之。当时，安拉向易卜拉欣圣人索要他的儿子伊司马依，结果并没有取走他，反倒以另一个儿子伊斯哈克赐予了易卜拉欣。

仆人将自己拥有的财物和佳美的东西不求回报、自愿地分享给他人，以表达对安拉的忠诚。而在斋月里还有一种施舍称之为“fitre”——“开斋捐”,无论穷或富都要捐献。

施舍也有需要注意的事项么？

是的，《古兰经》设定了分舍的注意事项。在穆圣 23 年的先知生涯的早期阶段就降示了有关的经文，说明分享所需注意的事项："你不要施恩而求厚报"（古兰经 74:6）。

除了上面的经文，还有下面的一些经文也强调了分舍的注意事项：

"为主道而施舍财产，施后不责备受施的人，也不损害他，这等人，在他们的主那里，要享受他们的报酬，他们将来没有恐惧，也不忧愁。与其在施舍之后，损害受施的人，不如以婉言谢绝他，并赦宥他的烦扰。真主是自足的，是至容的。"（古兰经 2:262-263）

通过分舍可消除人对饥饿的恐惧，饥饿是人的本性，但是对饥饿的恐惧却是一种病态心理。一个面包可以填饱一个饥饿的人的肚子，但哪怕是用所有的面包房都无法消除一个人对饥饿的恐惧。下面的经文就阐述了这一真理。"恶魔以贫乏恐吓你们，以丑事命令你们；真主却应许你们赦宥和恩惠。"（古兰经 2:268）

分舍还应该避免炫耀

"如果你们公开地施舍，这是很好的；如果你们秘密地施济贫民，这对于你们是更好的。这能消除你们的一部分罪恶。真主是彻知你们的行为的。"（古兰经 2:271）

施舍与利息的禁律之间是否存在着联系？

利息是无代价的索取，施舍是无所求地给予。利息，是指富裕者染指他人的劳动成果，而施舍，是指富裕者与贫困者分享自己的财富。

富裕者的施舍是主命，称之为"宰卡提"，《古兰经》对于利息的禁令和对于施舍的训令是成反比的。因为禁戒了利息的金融制度，如果不同时将施济定为义务的话是无法实现公平正义的。利息的禁令好比作证言前半部分"万物

非主”，施济的义务好比是作证言的下半部分“唯有安拉”，两者是相辅相成缺一不可的。

困难的时候没有施予的人，富裕时更是不会施予，《古兰经》中禁止利息的经文后面紧接着有命令施舍的经文（古兰经 30:38-39）。这段经文明确表明了：在获得财产的时候，不应掺杂利息来盲目追求量的增加，而应以施舍来实现质的累加。利息的原词“热巴”有增加的含义，可利息在增加数量的同时会丧尽其中的吉庆，而天课的原词“宰卡提”也有增添的含义，表面上天课会使财产减少，实则会增加财产的精神价值，使之更加地吉庆。流动的财产被人驾驭，僵死的财产会反过来驾驭人。

与穷困者分享财产的必要性有哪些？

在认清楚施济的概念之前，须先了解启示定义下的“财产”的含义，搞清楚财产真正的主人是谁？我们认主独一的信仰对这个问题的答案是非常明确的，既“万物归安拉所有”。事实上，一切财物只是暂时托管给了人，因为人不是这个世界的所有者，而是作为见证者来到这个世界上。所以财产是用来佐证我们的信仰的，而不是用来炫耀所有权的。对于财产要以代管者的眼光看待，而不是占有者的眼光。

《古兰经》同时还严禁以下的两种极端：一是基于“绝对私有制”的拜金主义，二是悲观厌世的贫穷主义。事实上，宣称消灭私有制建立资本共有制的共产主义，和资本主义，在对资本的定义上有一个共同之处，也就是把资本看作是绝对财产，而非托管物，只是无谓地争论财产私有还是共有的问题，是他们共同的弊端。

《古兰经》同时还驳斥一些神秘主义和印度教把尘世看作万恶之源的脱俗主义，以下面的祷词教诲信众：“「我们的主啊！求你在今世赏赐我们美好的（生活），在后世也赏赐我们美好的（生活）（古兰经 2:201）。

《古兰经》对天课以及其他所有分舍的教令都有一个崇高的目标：“以免那些逆产，成为在你们中富豪之间周转

的东西”（古兰经 59:7）。通过以上的经文可以看出，安拉的旨意在于避免资本集中在部分人手中，成为他们剥削的工具。

礼拜与天课有什么样的关联？

在《古兰经》当中，礼拜与天课多次被同时被提起，礼拜和天课好比仆人的两个翅膀，一个象征人与安拉的关系，另一个象征仆人与仆人之间的关系。礼拜是人与安拉之间的拜功，天课是人与他人之间的拜功。礼拜是人对安拉应尽的义务，天课是人对他人应尽的义务。

天课应被施予哪些人？

《古兰经》命令将天课施予以下八种人（古兰经 9:60，2:177）：

1、贫穷者
2、赤贫着（表面上无法断其贫富的隐蔽的清贫者）
3、由于欠债或穷困而失去自由者
4、从事收集天课工作的人员
5、心中倾向正道的非穆斯林
6、欠债者
7、用于安拉的道上
8、在旅行途中成为穷困者的无依无靠的行人。

哪些财物须出纳天课？哪些财物不需要出纳天课？

天课从资本和财富当中出纳。其实，知识、地位、手艺、和健康，同样需要缴纳天课，所有事物的天课都是从其同类中提取。

生产设备不须出纳天课，因为，天课的目的在于防范富人囤积财富后坐享自己的财富。这里传达的信息是：人啊！如果你的财富没有被合理地用与为人类谋求福利的正

道上，即便是继承来的财产，也会在四十年内从在你手中耗光，会被转交给会增值的人或者是有需求的人。

什么是斋戒？

斋戒一词的词根“savm”有保持、恪守的含义。斋戒指的是在《古兰经》降示的尊贵的斋月里，从黎明至日落之间戒除饮食、同房等行为的拜功。通过克制这些来自人本性的欲望，目在于让人在达至至诚（虔诚）峰顶的路上让自己的信仰更上一个台阶（古兰经 2:283）。

斋戒，其实就是要克制自我。一个人所面对的一切，都是他无法自控的结果。一切罪恶的根源，都源于人无法控制自己的情绪、欲望、口舌等等。

斋戒，就是通过饥饿来磨练意志，目的在于强调，对物质的需求，应该置于次要的地位。首要的需求始终应该是对理智和思维，甄别能力的需求。

为什么要以斋戒来记念这个降示古兰经的尊贵月份？

因为，领会安拉降示的启示，不是依靠肢体，而是依赖思维与心灵。领会《古兰经》，不是要用肢体，而是用心来领会。所以，开启认知《古兰经》的行程之前，需要准备的首先应该是精神的食粮，而非是倚靠物质的储蓄。所以，斋戒是以磨练意志为目的一种功修。

斋戒为什么是在斋月里进行？

下面的经文给出了这个问题的答案：

“赖买丹月中，开始降示《古兰经》，指导世人，昭示明证，以便遵循正道，分别真伪，故在此月中，你们应当斋戒；害病或旅行的人，当依所缺的日数补斋。真主要你们便利，不要你们困难，以便你们补足所缺的日数，以便你们赞颂真主引导你们的恩德，以便你们感谢他。”（古兰经 2:185）

这段经文，阐明了斋月与其他的月份的区别，《古兰经》是在斋月里开始降示的，而属于《古兰经》生日的“盖

德尔”夜，也是在这个月份里。第二章第 185 节和九十七章第一节经文给出了非常明确的答案，九十七章表述了这个圣洁月份的尊贵：

“ 我在那高贵的夜间确已降示它 ,你怎能知道那高贵的夜间是什麽，那高贵的夜间 ,胜过一千个月，众天神和精神 ,奉他们的主的命令 ,为一切事务而在那夜间降临 ,那夜间全是平安的 ,直到黎明显著的时侯”（古兰经 97:1-5）

闭斋与开斋的时间是什么时候？

下面的经文阐明了斋戒是在白天的两端中间进行：“至黎明时天边的黑线和白线对你们截然划分。然后整日斋戒，至于夜间。”（古兰经 2：187）

斋戒是否起始于穆圣（S.A.V）？

答案在下面的经文当中：

“信道的人们啊！斋戒已成为你们的定制，犹如它曾为前人的定制一样，以便你们敬畏。”（古兰经 2：183）

无法斋戒的人该怎么办？

“你们中有害病或旅行的人，当依所缺的日数补斋。难以斋戒者，当纳罚赎，即以一餐饭，施给一个贫民。自愿行善者，必获更多的善报。斋戒对于你们是更好的，如果你们知道。”（古兰经 2：184）

穆斯林的节日有哪些？

穆圣（S.A.V)为穆斯林指定了两个节日，分别是斋月结束后的开斋节，和朝觐仪式结束后的宰牲节。这两个节日都是以阴历计算，三十三年为一个轮回。

“尔德”（节日）一词与“买阿德”（末日）一词，是相近的两个词。穆斯林的节日好比一个征兆，预兆着永恒的节日，真正的节日是归顺安拉之路的终点站—天堂。

穆斯林的两个节日都以节日拜开始，这个礼拜与其他礼拜的不同之处在于，在拜内诵念的大赞词--安拉乎艾克拜耳（惟安拉至大）。节日拜突出了任何的喜悦都离不开安拉，穆斯林在欢喜的时候会记念安拉，知感安拉。因为所有幸福与欢乐的源泉都是色拉姆（安康）的安拉。

为什么殡礼拜与节日拜都会诵念大赞词？

反复诵念大赞词是殡礼拜和节日拜的相同之处，寓意最欢乐的时候和最悲伤的时候都与安拉关联。悲欢离合都是来自安拉的考验（古兰经 53：43）。诵念安拉至大的赞词，让人时刻铭记伟大的安拉。诵念大赞词旨在教诲人，不管是在欢乐或是悲伤的时候，要学会管控自己的情绪。如果人不能控制自己的情绪，反倒会被自己的情绪控制。如若人被情绪左右着，将会失去掌控意识的自由权利，从而成为情绪的奴隶。

正朝（朝觐）与副朝指的是什么？

朝觐是在一年的特定时间段内以朝觐天房——克尔白为主题展开的一项象征性的礼拜仪式，每一个有条件的穆斯林都有朝觐的宗教义务。

精简了的朝觐仪式，因其具有构筑生活的意义，所以被命名为“umre”——副朝。副朝不同于正朝之处在于副朝是一项志愿行为，朝拜活动相较与正朝也较为简便，也不须在特定的时间段进行。

正朝与副朝的每一个程序都是一种象征性的活动。每一种活动都象征着某种仪式，每一种仪式都象征着一个真理。而所象征的真理则须在朝觐的仪式里去体会和感悟。朝觐仪式的所象征的真理可以归结为以下几个方面。

受戒：指立意受戒朝觐，脱去日常的服装，上身、下身各披一块未经缝制、未绣花的白布。进入受戒状态后须慎言谨行，平时的很多事情在受戒期间是被禁止的。比如：不得同房，虽有理，也不得与穆斯林兄弟争吵，不得使用香水等那些本应去装饰亡人的所有化妆用品。朝觐是审判日的预演，身着裹尸布，为接受安拉的清算而趋向末日审判场。

受戒有下面四种象征意义：

1、放弃尘世间的一切。

2、每一个穆斯林亡者都会用到的裹尸布。

3、每一个人都是不可侵犯的和可敬的。

4、每一个人都须尊崇神圣的戒律。

宣念“应召词”：受戒之后尽量多地诵念“应召词”——（لا الملك و لك النعمة و الحمد ان لبيك لك شريك لا لبيك لبيك اللهم لبيك لك شريك）

“真主啊！我们应你而来，应你而来，你没有匹配，我们应你而来，赞颂与权柄属于你，你没有匹配。”

宣念应召词代表着我们响应了安拉神圣的召唤。

站驻阿拉法特：这是朝觐不可或缺的要素（古兰经 2:198）。阿拉法特是在麦加附近的一个高地，驻阿拉法特是在伊斯兰教历 12 月 9 日，以谦恭的姿态用这一天的白天来向安拉见证。“阿拉法特”一词的词根含义是“感知”，同样地，这一天的站驻也代表了思考和领会。当然了，阿拉法特并不是能洗涤所有人罪过的清洗机，阿拉法特，不是延续拒不认罪的撒旦的道路，而是跟随悔罪者阿丹的步伐。

夜宿穆兹达里法：指在由阿拉法特返回的路上一个叫“穆兹达里法”的地方停留一夜，旨在用这一天的夜晚来向安拉见证（古兰经 2:198）。与阿拉法特的含义一样，夜宿同样也有感悟体会的寓意。

加美拉特射石：加美拉特是向象征性的撒旦射石的地方的名字，射石象征着与撒旦和它的同僚们的抗战。穆斯林每射出一个石子，意味着射向自己的一种恶习，或是把恶习抛向撒旦，告诉它，恶习只与撒旦相匹配。

宰牲：指屠宰符合指定条件的献牲，将其肉分发给贫穷者，以求临近崇伟的安拉。宰牲，象征着容易和无条件的顺从。献牲，被指为是一种喜兆（古兰经 2:196）。献牲，是很重要的一种功修，甚至没有去朝觐的人也会宰牲，在自己生活的地方呼应纪念朝觐。“牠们的肉和血，都不能达到真主，但你们的虔诚，能达到他（古兰经 22:37）。

巡游天房：指环绕天房克尔白七次。犹如以自己的身躯在与安拉订立的协约书上留下自己的印记，表示从此加入到了万物赞主的合唱队伍里，因为万物无不在时刻朝拜着伟大安拉。

正如：电子如果停止围绕核子运转，那么物质就会泯灭；血液好比是巡游的我们，心脏好比是天房，血液如果停止对心脏的巡游，生命就会终止；月亮如果停止对太阳的巡游，黑夜就会失去光明；地球如果停止对太阳的巡游，末日就会来临。 巡游天房这项拜功以这种 24 小时不间断地形式已经至少持续了 1400 多年。

奔走：是在先知易卜拉欣之妻哈吉尔为寻水救子而往返奔波的两座小山萨法和麦尔卧之间奔走 7 次。

奔走仪式，就是要告诉我们其实生命只是一次旅行，而我们只是一个匆匆过客。

奔走仪式，就是要让我们知道，要生存就需要不停地奋斗。

以上提到的朝觐的七个因素，其实也就是被安拉接纳的人生的代码。去朝觐的人，也就是去领取属于人生的这七个代码，每一个有幸去朝觐的人，代表了很多没能去朝觐的人们。

朝觐意味着加入到了全宇宙的赞颂者之列。

朝觐是人类对首次落脚的故土的回访。

朝觐代表着对故土的忠贞，好比斋戒象征对时光的忠贞一样。

朝觐的目的在于告诫处在生命旅程中的人们，要时刻惦念着这个旅程的终点，始终铭记在旅程的终点将会受到清算。朝觐的人像是捧着自己的功过簿去到末日审判场，

为自己度过的一生交差。所以，朝觐其实是末日的一次预演。

副朝－－“umre” 的词根的含义是“振兴”。克尔白的振兴，以巡游来实现，荒废的避难所，因人们的朝拜得以振兴（兴旺）；心灵，因爱而振兴（苏醒）；犹如，勃勃生机才能带来一个城市的振兴一样。

副朝，是简化了的朝觐。穆圣（S.A.V)曾经单独举行过副朝，也曾与正朝连在一起做过副朝。副朝，没有正朝当中阿拉法特、穆兹达里法的仪式，也没有宰牲和射石。正朝被规定在特定的日子里举行，而副朝可以在任何时候举行，因此在正朝期间，来自全世界穆斯林的代表得以相聚一处，而副朝是分散举行的 。正朝无法随意单独举行，而一个人可以随时单独做自己的副朝。

穆罕默德圣人做过朝觐么？是怎么做的？

关于穆圣的朝觐，有详实的历史记载。在迁徙的第九年，因故放弃了朝觐，并预告将于来年朝觐。后来于迁徙的第十年做了他唯一一次也是最后的朝觐，被称为辞朝。在这次朝觐当中穆圣号召人们向他学习朝觐的仪式。朝觐是易卜拉欣圣人的传统仪式，虽然一直延续着，但是早已不是最初的方式，也失去了当时的初衷。穆圣重新复原了这种已经变的面目全非的古老仪式。并站在位于阿拉法特的今奈米勒清真寺的位置上向大众发表了著名的辞朝演说：

“人们啊!确实的，直到你们回到安拉那里，正如本月本日和本城是神圣不可侵犯的一样，你们的生命、财产以及你们的名誉也是神圣不可侵犯的。

愚昧时代的所有陋俗全部废除。愚昧时代的血债一笔勾销，我首先宣布勾销伊本·勒比尔·哈里斯(穆圣的亲戚—译注)的血债。

愚昧时代的各种高利贷的利息一律作废，我首先宣布废除阿拔斯·本·阿卜杜·穆台利卜(穆圣的叔父—译注)所放高利贷的全部利息，确实的，全部废除。

对于妇女，你们应当畏惧安拉，因为安拉确实准许你们迎娶她们，她们是安拉给你们的托付，并且根据安拉的命令，她们对于你们合法的。她们不得将你们不喜欢的人带入你们的房间，这是你们对她们的权利；她们对你们也有合理的权利（照顾与责任），包括为她们提供供给和衣着。

我已把安拉引导你们于正道的经典留给了你们；如果你们谨守《古兰》，你们将永不迷误。后世，你们被问起我(的事情)，你们怎么说呢?

（人们答道："我们作证：你已传达了安拉嘱托的宗教，完成了使者的使命，并为我们带来了吉庆"。）

（安拉的使者以食指指向天空，说：）
安拉啊!请你作证。
安拉啊!请你作证。
安拉啊!请你作证。"

天房克尔白为什么如此地尊贵？

克尔白是全世界穆斯林礼拜的朝向（古兰经 2:144）。据《古兰经》记载，克尔白是人类建造的第一座建筑（古兰经 3:96）。安拉接纳了这个人类建造的第一座房子诚意，并将之称为"拜图拉"——安拉的房子，从这个意义上说，人们到这里敬拜，也可以说是拜访自己的祖籍。

从建筑意义上讲，克尔白毫无疑问是全世界最原始、最纯粹、最简朴的纪念建筑，将克尔白与纳姆鲁特、法老等帝王将相建造的金字塔、纪念塔等高大上的建筑相比，其意义更是彰明昭着。

先知之父易卜拉欣圣人和儿子伊斯马义，在原有地基的基础上，恢复重建了克尔白，通过这一事实可以看到——人无论多么努力，都无法完美地敬拜安拉，所以，崇拜安拉更需向安拉坦诚自己的弱小。

克尔白在历史上曾因种种原因多次遭到毁坏，当初易卜拉欣圣人所建造的建筑物，保存至今的只有那个镶在克尔白东南角的黑石。穆圣亲吻这块黑石，可以理解为是在亲吻信仰前辈易卜拉欣圣人的手，向他的功劳致敬。

克尔白，并非被建在麦加最高的位置上，而是被建在了一个最低的谷地里，是以石头和木材建造而成的没有任何装饰装潢的一个建筑。最初，是在里面敬拜安拉的，后来，以绕其巡游来敬拜安拉。

克尔白，是为防范心灵的僵化，而用僵硬的石头筑成的一个心形建筑，其现在的形状虽是一个方形建筑，而加上原先因建筑材料短缺而未完成的的半圆形矮墙——“哈提姆”，克尔白是一个心形建筑。

克尔白是世界之心，人的心是人体的克尔白，巡游仪式同样也谕示着：一个人应该时刻以爱、辛勤、勇气、善心和劝导，来巡游自己和他人的心灵。

克尔白，对安拉而言，是仆人表达谦卑的证物。

穆斯林认为克尔白的位置是地球的中心腹地，因为人类所需的精神食粮确是由这里发源而来。

哪些人被召唤须来克尔白朝觐？

这个召唤指向了全体人类。

“凡能旅行到天房的，人人都有为真主而朝觐天房的义务”（古兰经 3:97）。

易卜拉欣圣人收到的指令亦也如此：

“你应当在众人中宣告朝觐”（古兰经 22:27）

朝觐的召唤，同时是在召唤人归顺伟大的安拉。响应朝觐的号召，诵念“我们应你而来”的赞词奔走而来的人，才是真正意义上的穆斯林。

献牲是什么？

献牲，是在经济状况允许的情况下，穆斯林以先知为表率，屠宰一定数量人工养殖的家畜，并为安拉而将其肉分舍与穷人的宰牲行为。

用自己的财产来为安拉献牲，有着独特的含义：避免让安拉赐予的财产阻挡在我们与安拉之间，安拉赐予的财产应该被用来接近安拉，而不应成为疏远安拉的媒介。

献牲，是在告诫人们："人们啊，你们不要贪恋今世，要做财富的主人，而不要成为财富的奴隶"。确实，整天想着如何收敛财富，却不知道财富是一种考验的人，是不懂得给予的。给予不了的财富，又谈何对它的拥有权呢。

献牲，从某种意义上来说，是在遵循造物主为万物设定的阶级法则，古兰经里关于宰牲的经文中强调了"安拉为人类制服了动物"（古兰经 22:36，37），同时，通过指出制服者与被制服者，间接地否定勾销了一切人为安插在两者之间的所有配主。强调了在物种阶层里，人是高于动物阶层的。

在诸如古埃及文明等许多古代信仰里恰好与之相反，人膜拜动物的记载却屡见不鲜。真理是，造物主为人类而创造了万物，而为自己创造了人类。人类用献牲的方式来对安拉的造化及赐予的崇高地位表达感恩之情。

人类历史上，每当人类违反这一物种阶级规则，就会陷入苦难的深渊。人为地神化所带来的封建与蒙昧，其根源就是冲犯了这一神圣的物种阶级制度。一旦这一制度遭到破坏，人就会变成牺牲品。总而言之：献牲，不仅表现了人对造物主的谦卑，同时还彰显了人在万物中的尊贵地位。

献牲是否始于穆罕默德圣人？

据古兰经记载，献牲的历史与人类历史一样的漫长。

"我为每个民族制定一种供献的仪式"（古兰经 22:34）

《古兰经》以“接近安拉”含义的“库尔班”一词称呼阿丹的两个儿子为安拉贡献的供物（古兰经 5:27）。当时，他们以自己的劳动成果中的一部分供献给安拉，希望借此接近安拉。海毕勒以他拥有的最好的来供献给安拉，而卡毕勒以最差的贡献给安拉，折射了海毕勒的最爱是安拉，而卡毕勒的最爱则是财物 。 进而，海毕勒因懂得财物只是一种考验，随心施用，成了财物的主人；而卡毕勒因恋慕财物，患得患失，成了财物的奴隶。

安拉在《古兰经》中讲述了先知之父易卜拉欣的事迹，旨在训诫人们摒弃以活人祭献的邪恶传统，应以牲畜来供献，因为牲畜确实是为人类而被创造的，而人供献自己的方式是投身到崇拜安拉的信仰当中成为一个顺从者。其实，安拉要求我们做的所有拜功都是一种库尔班（献牲），穆罕默德圣人（S.A.V.)也曾说过：“礼拜是一种库尔班（献牲）”（伊本罕拜勒，慕斯奈得 14746）。不只是礼拜，甚至天课、斋戒、朝觐等所有能让我们接近安拉的善功都属献牲。

穆圣（S.A.V）在辞朝时以 63 头牲畜献牲，为自己度过的 63 年的生命向安拉谢恩。并亲自吃了肉，喝了汤，以此驳斥了一切动物崇拜的迷信传统（古兰经 5:103）。此前，确曾有赛木德人崇拜骆驼，并以这是属于安拉的圣物为借口不给其饮水、味料，致使骆驼死亡，并最终因此遭到了毁灭。

献牲的目的是什么？

献牲是以表达虔诚为目的。

“ 牠们的肉和血，都不能达到真主，但你们的虔诚，能达到他”（古兰经 22:37）

为什么我们宰杀的是动物，呈上的却是自己的虔诚呢？这里重要的是内心的信念，好比每一个生物都有灵魂一般，人的每一个行为也都是有其灵魂的，就是做这个事的动机。所献牲动物的肉与血达不到安拉，而灵魂深处的动机却能直达与安拉。

吉哈德是什么？

吉哈德，指的是“竭尽所能地做某事”，《古兰经》当中的吉哈德的含义并不局限于狭义上的“圣战”，圣战不是《古兰经》给出的定义，战争在《古兰经》里有专门的术语“克塔勒”（古兰经 22:39），甚至在把战争定为义务的经文里，使用的都是“克塔勒”这个词（古兰经 2:216）。

吉哈德，指的是在安拉的道上付出的艰辛，“对他们进行大吉哈德（努力奋斗）”，这节经文是在没有发生过任何战争的麦加时期降示的，在这个时期穆斯林甚至没有因自卫而做过任何抗战。“所以你不要顺从不信道者，你应当借此《古兰经》而与他们努力奋斗”（古兰经 25:52），经文中指出进行吉哈德所凭借的也并非武器而是神圣的《古兰经》。

《古兰经》允许的战争，不是以对方是非穆斯林为理由而与之作战，而是以遭到进攻和侵略为先决条件的。（古兰经 2:190，60:8-9）。因为安拉的目的不是在于使所有人都成为信士，“如果你的主意欲，大地上所有的人，必定都信道了。难道你要强迫众人都做信士吗？”（古兰经 10:99）。安拉将归信与否的选择权给予了每一个人（古兰经 18:29），没有以强迫的方式使人信道，而是通过先知和经典来号召人们信道（古兰经 3:110）。《古兰经》允许的战争也不是以消灭异教徒为目标，而是以消除宗教压迫为目标（古兰经 2:193）。一个人与自己的私欲进行的斗争同样属于吉哈德。

吉哈德与圣战是一回事么？

答案是否定的。

《古兰经》22 章 78 节当中提到“吉哈德”不受时间与空间的限制（对应着 25 章 52 节），而在 22 章 39 节讲述了怎么获得作战的许可。

与麦加时期一样，在麦地那时期的吉哈德也并非专指“圣战”，例如：“先知啊！你当与不信道的人们和伪信的人们奋斗，你当以严厉的态度对待他们。他们的归宿是火狱，那归宿真恶劣！”（古兰经 66:9）。在这里不仅下令与不信道的人进行吉哈德，还号召与两面派伪信士进行吉哈德。而众所周知，穆圣（S.A.V)在麦地那从未与伪信士进行过任何的战争，不要说是交战，甚至因对两面派伪信士暧昧的态度而受到了安拉的谴责（古兰经 9:84）。

发扬公认的善，制止公认的恶指的是什么？

这个标题的原文来自《古兰经》中的“劝善戒恶，《古兰经》把任何时候、任何地方所有人都公认的好事称为“善”；把公认的坏事称之为“恶”。《古兰经》不仅命人行善，而且命令向众人宣扬公认的善；不仅命人远离恶事，而且命令制止别人作恶。以下是有关导人与善，止人与恶的部分古兰经经文：

“信道的男女互为保护人，他们劝善戒恶”（古兰经 9:71）

“你们是为世人而被产生的最优秀的民族，你们劝善戒恶，确信真主”。（古兰经 3:110）

“他们确信真主和末日，他们劝善戒恶，争先行善；这等人是善人。他们无论行甚么善功，绝不至于徒劳无酬。真主是全知敬畏者的”。（古兰经 3:114-115）

“伪信的男女，彼此是同类的，他们劝恶戒善，紧握双手，（不肯施舍），他们忘记了真主，主也忘记了他们。伪信者就是放肆者”。（古兰经 9:67）

“ 信道的男女互为保护人，他们劝善戒恶，谨守拜功，完纳天课，服从真主及其使者，这等人真主将怜悯他们。真主确是万能的，确是至睿的”。 （古兰经 9:71）

伊斯兰有没有像基督教里的那样专门的传教活动？

没有的，传教活动是在基督教教会的安排下进行的，而伊斯兰教没有设立专门的教会，也就没有专门的传教活动。

在伊斯兰教里有宣教，但是与基督教的传教有本质性的区别，伊斯兰教召人与安拉，教导人们信仰安拉，“召人信仰真主，力行善功，《古兰经》说：「我确是穆斯林」的人，在言辞方面，有谁比他更优美呢？”（古兰经 41:33）。而基督教的传教则是召人去“教堂”，因为，保罗的召唤是只要去教堂就是获得解救。然而，《古兰经》却没有说只要加入穆斯林大众，就获得了解脱的保证。而是向包括穆斯林在内的其他犹太教徒、基督教度和追随叶合亚圣人的犹太赛伯邑人发出以下的召唤。

“信道者、犹太教徒、基督教徒、拜星教徒，凡信真主和末日，并且行善的，将来在主那里必得享受自己的报酬，他们将来没有恐惧，也不忧愁。”（古兰经 2:62）

“信道的人、犹太教徒、拜星教徒、基督教徒，凡确信真主和末日，并且行善的人，将来必定没有恐惧，也不忧愁。”（古兰经 5:69）

劝导指的是什么，是要导人于什么呢？

“召人信仰真主，力行善功，并且说：「我确是穆斯林」的人，在言辞方面，有谁比他更优美呢？”（古兰经 41:33）

“你说：「我只奉命崇拜真主，而不以物配他，我只号召人崇拜他，我只归依他。」”（古兰经 13:36）

“我们的主啊！我们确已听见一个召唤的人，召人于正信，（他说）：『你们当确信你们的主。』我们就确信了。“（古兰经 3:193）

“信道的人们啊！当使者号召你们去遵循那使你们获得生命的（教训）的时候，你们当响应真主和使者。你们当

知道真主能干涉个人的心灵，你们只被召集到他那里。”（古兰经 8:24）

“如果他们背离正道，你就说：「我公平地通知你们，我不知道你们所被警告的（刑罚）是临近的呢？还是遥远的呢？”（古兰经 21:109）

该如何进行劝导？

“你应凭智慧和善言而劝人遵循主道，你应当以最优秀的态度与人辩论，你的主的确知道谁是背离他的正道的，他的确知道谁是遵循他的正道的。”（古兰经 16:125）

“善恶不是一样的。你应当以最优美的品行去对付恶劣的品行，那末，与你相仇者，忽然间会变得亲如密友。”（古兰经 41:34）

“我不为传达使命而向你们索取任何报酬；我的报酬，只由全世界的主负担。”（古兰经：26:109）“你绝不能引导瞎子离开迷误。你只能使信我的迹象的人，听你（讲道），他们因而诚意信道。”（古兰经 27:81）

《古兰经》给予犹太人和基督徒什么样的地位？

《古兰经》给予犹太人和基督徒不同于其他教徒的特殊地位，并称他们为“有经之人”。《古兰经》将没有给予当时的阿拉伯多神教徒的特殊地位，给予了犹太人和基督徒，将他们的食物（特别是他们屠宰的肉）定位合法，并允许与他们的女子结婚（古兰经 5:5），这都说明了《古兰经》对“有经之人”特殊地位的合法性。

《古兰经》是否向犹太人和基督徒发出特别的召唤？

《古兰经》是向犹太人和基督徒发出了特别的召唤，不是要呼吁他们脱离某个群体，而号召他们趋向另一个群体，呼吁犹太人成为真正的穆萨维；呼吁基督徒做一个真

正的以萨维。因为据《古兰经》看，穆萨和尔萨（耶稣）都是伊斯兰的先知，都召人于认主独一，都禁止举伴真主。《古兰经》的召唤正是所有先知共同的召唤——万物非主，唯有真主。

“你说：「信奉天经的人啊！你们来吧，让我们共同遵守一种双方认为公平的信条：我们大家只崇拜真主，不以任何物配他，除真主外，不以同类为主宰。」如果他们背弃这种信条，那末，你们说：「请你们作证我们是归顺的人。”（古兰经 3:64）

禁　戒

伊斯兰教所说的举伴安拉是什么概念？

举伴，指的是将安拉专有的某一属性，匹配于其他物。举伴真主也称为以物配主，就是把服从、崇拜真主与服从、崇拜他物相提并论，这在伊斯兰教里是最大的罪 。其他任何的罪过，也许在还没有求赎的情况下也会被安拉赦宥，而举伴之罪，如果犯罪者不悔罪求赎，是不会被赦宥的（古兰经 39:53，4:48）。 因为，举伴是对安拉的慈爱的背叛 。

举伴相对的是独一，独一是安拉的属性，惟独安拉独有。而举伴是与独一水火不容的两个极端。

对除安拉以外其他任何物的崇拜都属于举伴，哪怕被崇拜者是天使、圣灵、先知、使者或者是贤者，崇拜只能是针对安拉。崇拜安拉以外的第三者，实则是人恣意妄为地为自己任命崇拜对像。在这里需要澄清一个概念：任命者指的是行为的主体和上级，被任命者指的是行为的客体和下属。从心所欲任命一个崇拜对象，是凌驾于领导之上妄自尊大的狂妄行为，所以，任何的举伴其实都是一种自不量力的非分之举。（古兰经 10：66）

随意编造一个神明，后对其加以崇拜，是自相矛盾地荒诞行为，最终会瓦解人的理智，使人精神分裂。

将安拉的属性匹配于其他物，属于举伴。同样的，认其他物为无瑕的和完美的，也属于举伴。毫无疑问，只有安拉才是完美的，无瑕的，哪怕是先知圣人也不例外，任何人都不具备这些属性。

《古兰经》明文驳斥了耶稣是上帝之子的谬论：

“你们确已犯了一件重大罪行。为了那件罪行，天几乎要破，地几乎要裂，山几乎要崩。”（古兰经 19:89，90）

举伴，会束缚人的思想，有驳于安拉对人的期望，最终会导致人被人奴役，被物奴役，被欲望奴役。

哪些属于举伴安拉？

认同“其他个人或是派别同样可以履行专属安拉的权利”的立场，属于举伴。例如，将任何现实的或是虚拟的权势看同于安拉的权威的信仰，这在《古兰经》中被称为“塔古特”（对权威的举伴）。只有安拉才是真宰，主宰一切是他独享的权利，其他的一切都只享有顺服的权利。对主宰者权利的侵犯，不致于使人获得主宰的权利，反而会使人尊严尽失，对主宰的侵犯，受损的永远是侵犯者，唯独主宰一切大安拉不会受到损害。“赞颂真主，超绝万物，他是超乎他们所用以配他的”（古兰经 59:23）

以瑕疵与不足歹测安拉，属于举伴。这其中包括了赋予安拉人的秉性，将安拉人性化。歹测安拉有不足，实则是观测者站在了错误的角度得到的错误结论，而非被观测者本身的缺陷。不站在正确的角度，是无法看到真相的。《古兰经》里提到的安拉所有的尊名都证实安拉的完美和圣洁。安拉的这些尊名，一方面代表着安拉在形象与本质上的完美，另一方面，也说明了任何人在形象和本质上都无法达至完美 。

只为安拉而做的拜功才是善功，为其他目的而做的拜功是举伴。将神权赋予安拉以外的他物，都属于以物配主。

为什么要禁止举伴？

举伴，是对安拉慈恩的辜负与背弃，（古兰经 106:1-4）。所有举伴几乎都因“真宰遥不可及”的观点而产生的，认为人无法直接达至真宰，进而去寻求接近真宰的中介。其实，安拉是比人的主脉还要近与他的。

举伴，是对安拉的诽谤：

“假借真主的名义而造谣；这样的人，谁比他还不义呢？”（古兰经 61:7）

举伴者的善功会作废。

“如果你以物配主，则你的善功，必定无效，而你必定成为亏折者。”（古兰经 39:65）

举伴者会失去安拉的慈恩。

“你不要使任何物与真主同受崇拜，以免你变成受责备、遭遗弃的。”（古兰经 17:22）

举伴，会摧毁一个事物的完整性，使之支离破碎。举伴，会把人完整的心灵敲碎，瓦解内心的圣洁，摧毁人的意志。举伴，不会使被举伴者分解，反而会使做出举伴者自身分崩离析。举伴，会导致精神的分裂，破坏存在于思想与感知，精神与物质，心灵与理智之间的平衡。

举伴，会使人在凭以举伴的事物面前变的脆弱。例如人们深信 13 这个数字代表着一种凶兆，那么，不难想象如果他们入住酒店的 13 号房间时会魔魇缠身，以至于畏惧 13 这个数字。这就是举伴带给人的消极作用。

《古兰经》形容举伴是“严重的迫害”（古兰经 31:13）。

伊斯兰教里的迫害指的是什么？

迫害，其字面意思是“使某物脱离其原位”。让事物各得其所称为“明智”，但在用作术语时，“迫害”对应的反义是“公平”。所有的不公平都是迫害，“公平”指的是给予各物应得的权利，“迫害”指的是剥夺应得的权利。

迫害，在伊斯兰里是被严厉禁止的，《古兰经》命人以公平（古兰经 16:90），严厉禁止迫害。安拉在《古兰经》里说：

“我绝不是迫害众仆的”（古兰经 50:29）

在伊斯兰里，不得以任何的理由实施迫害。不得以信仰、国家、个人和团体等的利益为借口迫害他人。《古兰经》经文说道“我不会毁灭各城市，除非城市里的居民多行

不义”（古兰经 28:59）。所以，伊斯兰学者们说“一个国家不会因为没有信仰而灭亡，而会因迫害而毁灭”。

伊斯兰教里的“库菲尔”（否认）指的是什么？哪些人被称为“卡菲尔”（异教徒）？

库菲尔一词的含义为“遮盖”，卡菲尔的含义是遮盖者。因“库菲尔”是通过遮盖、隐瞒来否认安拉的恩典，所以将这种行为称为“库菲尔”（否认）。

库菲尔，是对良心的掩盖。因为人的良心时刻召人于正义。为了逃避这种召唤，用隐形隔膜屏蔽良心的行为称之为“库菲尔”。

库菲尔，作为宗教术语，指的是对《古兰经》当中命令的信仰要求中的任何一项予以否认行为。但要下此结论，须满足以下两个前提条件：

1、要求信仰的真理必须准确无误地传达给了否认者。

2、否认者是在完全明了的情况下对其进行公开明确的否认。

当一个人符合以上的两个条件，那么在伊斯兰教里这个人就是一个对安拉忘恩负义的“卡菲尔”。

由此可以得出结论，不是所有的非穆斯林都是卡菲尔，但是，所有的卡菲尔确是非穆斯林。

伊斯兰教里的虚伪（nifak)指的是什么？伪信士(munafik)指的是什么？

虚伪，顾名思义指的是内外有别的双面性格；伪信士，正是双面性格的人。

虚伪，不仅是信仰的问题，更是一种信仰道德的问题。内心不信仰的情况下，外表却表现的像信仰了一般，这就叫做“虚伪”，具有虚伪品性的人即称为“伪信士”。“伪信士”是没有任何信仰道德可言的，所以，他们习惯亦步亦

趋，既不会真心地信仰，又不会坚定不移地不信。总之，他们是嫉恨信仰和真诚的。

伊斯兰禁人虚伪，要求做人要表里如一，名实相符。

据《古兰经》来看，伪信士在后世的处境将比不信者更加卑劣。（古兰经 4:145）

伊斯兰教对杀人的裁决是怎样的？

据《古兰经》的启示，凡枉杀一人的，如杀众人（古兰经 5:32）。杀人者实则是：

1、损毁了安拉的一个著作，是对造物主的侵害。

2、损毁了人性的一个组织，是对人性的侵害。

3、无辜杀害自己的同类，也就宣告了自己是一个有害于同类的人。迫害了别人，也贬损了自己。

伊斯兰在赋予生命崇高的价值的同时，在生命受到威胁与伤害时并没有置之于不顾，伊斯兰教允许对侵犯者的反抗，但在允许自卫的同时也命令不得过分，“ 你们当为主道而抵抗进攻你们的人，你们不要过份（古兰经 2:190）。与此同时，不反对与未对穆斯林的信仰开战的非穆斯林保持良好的关系（古兰经 60:8）。在这种情况下，除了合理自卫和对故意伤人者给予的以命抵命的刑罚以外，所有其他杀人行为都为非法。

伊斯兰教对杀人者的惩罚是怎样的？

在伊斯兰教里，对故意杀人罪的惩罚有两种：一是，因其侵犯安拉的权威而在后世面临的惩罚，二是，今世为其故意杀人罪所需承担的死刑（古兰经 2:178）。当然，如果受害人亲属愿意宽恕的话,也是可以免予刑罚的（古兰经 2:178）。但就算为复仇而以命抵命的，也不得过分（古兰经 17:33），否则就超越了界限。

《古兰经》所规定的刑法旨在慰籍下面三种人的良心。

1、受害者的良心。

2、法律的良心。

3、犯罪者的良心。

其他的法律体系通常只为前两者考虑，只有伊斯兰律法顾及了第三者的良心。当然，犯罪者的良心是否会得到慰籍，取决于他是否具有常人的良知。

伊斯兰教里最严厉的刑罚是处以杀死无辜者以死刑，死刑作为一种不可逆转的惩罚手段，先知曾教诲，在事实不是十分清晰的情况下，应予暂停执行死刑。

伊斯兰教为什么禁止吃猪肉？原因有哪些？

伊斯兰教将猪肉定为非法，在生命未受到威胁的情况下穆斯林是禁止食用猪肉的。《古兰经》对关于此禁令的经文有 2:173，5:3，6:145，16:115）。

虽然大多数禁令同时会给出其被禁止的理由。而在有关禁食猪肉的经文当中却没有给出具体的原因。首先需要明白的是，伊斯兰既是顺从，安拉通过发布此类禁令，通常是在考验人们的服从意志。同时也并不禁止人们探索禁令的缘由。

伊斯兰禁食猪肉，但却没有下令灭绝猪的种族。猪与其他的物种一样同样是安拉的创造物，当然有其被造的目的。那么，安拉创造猪的目的是什么呢？首先能够想到的是猪作为大自然清洁工的功能。

禁食猪肉，是基于其对人体健康的伤害，这一点，无论是穆斯林学者还是非穆斯林学者对此都持一致的态度。从精神角度看，也可以理解为是对“猪性化”的禁戒，是对人的道德划定的界限，因为猪在整个动物界以其不挑剔、不设限而闻名。

1、对食物不设限：对食物从不挑剔，不管是什么东西，不论净脏、不论鲜腐，从不挑三拣四。

2、对繁衍不设限：在哺乳科动物里，繁衍能力最为强盛的当属猪了，一头母野猪一次最多产仔 14 只，所产幼崽在 6－8 个后即可达到生育年龄。

3、对配偶不设限：对配偶没有任何的限制。

对猪肉的禁食令是在向穆斯林发出这样的道德禁令：做人是不得没有节制的，说话时要对口舌有所节制，考虑问题时要对情感有所节制，行为上要对欲望有所节制，须知，如果没有节制，就等于丧失了底线。

伊斯兰为什么禁止酒和其他成瘾的物品？

伊斯兰禁止所有致醉的物品。《古兰经》将饮酒称之为是秽行和恶魔的行为（古兰经 5:90）。其实，伊斯兰所有的命令和禁戒都是出于对以下五种恩典的呵护：

1、对生命的呵护：通过禁止杀人以及对杀人者的惩戒来呵护人的生命（古兰经 5:32）。

2、对思想的呵护：通过禁止所有酒类和麻醉品来呵护人的思想理智（古兰经 5:90）。

3、对信仰的呵护：通过禁止否认和举伴安拉，以及在后世的赏罚来呵护人的信仰。

4、对后代的呵护：通过禁止通奸以及对通奸行为的惩戒来呵护人的后代（古兰经 24:2）。

5、对财产的呵护：通过禁止偷窃以及对偷窃行为的惩戒来呵护人的财产（古兰经 5:38）

酒精以及麻醉品（毒品）都会对作为安拉的恩典的思维与理智造成伤害，而思想与理智恰恰是信仰的根基。因为没有思想就不会有信仰。

对酒精与麻醉品的禁戒令，是出于对人尊严的保护，因为饮酒会使人上瘾，酒瘾会使人失去理智，丧失信念。多少因酒产生的悲剧，多少因为酒而支离破碎的家庭，多少因为饮酒酿成的惨祸都证明了伊斯兰的禁酒令是多么的明智。而至于多与少的问题，可以做以下的推论，所有嗜酒者，都是始于第一杯，所有瘾君子都是始于第一次的尝试，因为积少成多，积劳成疾，多为恶，其少也为恶，这是伊斯兰的原则。

对酒精与其他使人形成瘾癖的麻醉品的禁令，还出于对人的身心的保护：人，沉迷于什么，就会被其俘虏成为它的奴隶，被欲望束缚的人是无可言什么尊严与荣辱的。

人之被造的目的不是成为欲望的俘虏，而是要做安拉的仆人，从而得以控制内心的欲望，真正做自己的主人，摆脱纸醉金迷、穷奢极欲的堕落。

伊斯兰教依据什么来定禁食之物？

伊斯兰教饮食有两个要求：

1、清真与否（哈拉里与哈拉姆）。

2、清洁与否（塔伊布与哈比斯）。

清真与不清真牵涉着教义领域，而清洁与不洁则牵涉着化学等学科领域。

在伊斯兰教里对于合法的事物不必追问原因，但对于非法的事物则要探究其缘由。如果一个事物找不到证明其非法的依据，则可断定其为合法。《古兰经》严厉斥责了除安拉以外所有试图去设定合法与非法的所谓的权威。“真主为他的臣民而创造的服饰和佳美的食物，谁能禁止他们去享受呢？”（古兰经 7:32）。定为非法的事物已经非常明确了，《古兰经》在将合法的定为非法的问题上，相较于将非法定为合法要敏感数倍（古兰经 6:140）。对于将安拉规定为合法的定为非法，经文中称其为“假借真主的名义而造谣”（古兰经 5:103）。

只有安拉有权定义合法与非法（古兰经 10:59-60）。连先知也无权为他人甚至是自己将安拉规定为合法的认定为非法。当时，先知曾试图以安拉规定为合法的事物禁戒自己，也同样遭到了安拉的斥责（古兰经 66:1）。

《古兰经》关于食物的合法性与非法性的经文当中，对把合法食物认定为非法的谴责的经文，远多于阐明非法食品的经文。由此可以看出：据《古兰经》看来，把合法的认定为非法的行为，相较于把非法认定为合法的行为要严重的多。其原因在于：“真主要你们便利，不要你们困难（古兰经 2:185）。在伊斯兰教里不存在像犹太主义那样把食物神圣化的教义，没有谁能够以“安拉的代理人”的身份把食物神圣化，而且，食物本就是安拉赐予人类的恩典。

在《古兰经》价值体系里，无论是什么问题，精神价值终究优先于物质价值，安拉的启示始终把精神因素置于物质因素之上。例如：后世优于今世，灵魂优先于躯体，信仰先于拜功，举意先于行动等等。也就是说：精神，作为灵魂的食粮，优先于作为肉体食粮的食物。《古兰经》对腐蚀人的灵魂的精神因素的重视远远高于对玷污身体的食物的重视。同样的，相较于阐述净化人的躯体的经文数量，阐述净化心灵的经文数量也多的多。

伊斯兰对食物为什么如此地敏感？

原因在于，由非法食物产生的能量，必将去找寻非法的发泄渠道。来自于不洁食物的身体能量，必将污染人的思想，摧毁人的意志与良知。合法的食物和非法的食物转化成善行的转化比也是相差甚远的，当一个人不自觉地从事着恶行的时候，那他应该去认真检查自己的饮食。

食物，对一个人的品行的形成所产生的作用是非同小可的，合法且洁净的食物会给予人正能量，使人趋向于行善。相反，非法的食物带给人的负能量，就好比劣质燃油污染环境一样，使人趋向于恶行。

本是洁净的给养，有时也会遭到污染而成为非法食物，例如，葡萄本是洁净的，而如果是用来酿酒的话，洁净的也会成为污秽的，合法的也会成为非法的。“你们用椰枣和葡萄酿制醇酒和佳美的给养”（古兰经 16:67），这节经文，就是在告诫人们：你们不要亲手将合法的制成非法，使洁净的变成污秽的。

饮食清洁的人始终夫唯大雅，卓尔不群。当时，以色列的后裔们作为遵奉伊斯兰信仰的民族能够优越与其他的民族，与他们遵行的合法清洁的饮食是分不开的（古兰经 45:16）。

伊斯兰教为什么命令在宰杀动物时要诵念安拉之名？

据《古兰经》的定义，舍安拉之名而以其他的神灵的名义所宰杀的动物的肉都是非法（哈拉姆）的（古兰经 2:173）。如未诵念安拉以外的其他神灵之名，则可以食用。

《古兰经》倡导在宰杀动物之前诵念安拉之名（古兰经 22:36），旨在昭示人们：哪怕是动物的生命也应当得到尊重。因为，是安拉赐予了生命，了结时必当取得赐予者的许可并颂其之名。“太思米”是穆斯林对称颂真主安拉尊名专用的简称，其意为：奉普慈特慈真主之名 ，代表着恳求获得安拉的许可。与此同时，“太思米”是造物主与被造物之间的一个纽带，是造物主安拉创造了食物这个被造物，而接连了这个纽带的人，大多是能够知恩报德的。这也是诵念安拉之名的寓意所在，和对安拉赐予的给养的感激（古兰经 22:28，34）。

伊斯兰教定义的通奸指的是什么？

伊斯兰把所有非婚性行为通称为“通奸”，伊斯兰禁止所有婚外性行为，认定这种丑恶的行为是对人类道德的践踏（古兰经 17:32）。不止是禁止，甚至命令人不要去接近这种罪行（古兰 17:32），告诫穆民防微杜渐，防患于未萌。旨在为两性行为规定一种界限，使其保持合理的距离，以防道德的沦丧。

对于通奸的处罚是怎样的？

所有的通奸行为均属犯罪，犯了奸淫罪的人，是对安拉禁令的违犯和不恭。而这种罪行如果是当着众人的面实施的，既是一种恶行，又因是在众人面前实施而算作是罪恶。

犯了通奸罪的人，洗清罪恶的途径是，在有生之时虔诚的忏悔（古兰经 39:53），而未做忏悔而死去的人，如果

安拉意欲，或许会以饶恕涤尽他的罪过，或许会以惩罚来洗涤他的罪过。因为地狱之火只会因人的罪过而燃烧他，而不燃烧无罪的人。安拉的饶恕也不是凭运气能获得的，而是根据仆人在今世的善恶行为来评估的（古兰经 101：6-9）。

对于有见证人的通奸行为的处罚在下面的经文中作了表述：

“淫妇和奸夫，你们应当各打一百鞭”（古兰经 24:2）。

这个刑罚判决，要求必须有四个亲眼看见罪行的证人提供证词（古兰经 24:13），说明《古兰经》像防范通奸一样，也同样防范对无辜者的枉判（古兰经 24:4）。

《古兰经》怎么看待同性恋的？

《古兰经》将同性恋行为称为是一种放荡和过份的行为，并将之归于通奸之列（古兰经 27:54）。这是一种有违人的天性和造化目的的越界行为，性——是安拉赐予的恩典，目的是延续生命。而同性行为违背了伦理道德，是对安拉赐予人的本性的亵渎。一个事物违背其本质，丧失其属性，就会狂放与纵脱。就像所有违背天性的事物一样，同性行为同样是被严厉禁止的非法行为。

对诽谤的判决是什么？

以一个人没有做过的丑事诬陷他称之为诽谤，是对一个人人格尊严的攻击行为。不仅对个人的名誉造成伤害，甚而会降低人们对社会的信任度。《古兰经》将此定为是一种犯罪行为，并为之裁定了应受的惩罚（古兰经 24:4），到了后世，诽谤者将得不到安拉的慈恩。（古兰经 24:23）

什么是背谈？对背谈者的裁决是什么？

背谈是指在人背后对其说长道短，或者用当其面不敢说出来了的话来议论他人。《古兰经》严禁背谈：

“ 伤哉！每个诽谤者 ,诋毁者 ”（古兰经 104:1）。

安拉将背谈的行为定义为是与吃死人肉同样的邪恶罪行（古兰经 49:12）。在这里，真正的受害者并非是被啃噬的死人，而是那个吃腐尸肉的食客。背谈也是一样，受伤害的不是背谈的对象，而是背谈者本人，背谈会吞噬人们的道德，其害处可以归结为：

1、破坏人与人之间的关系，腐蚀相互间的信任。

2、破坏安拉与人之间的关系，因为，背谈者是在对方不在场的情况下背谈的，但却忘了虽然那个人不在场，而安拉却从未离开，对方虽未听见，但安拉始终听闻着一切。

伊斯兰为什么禁止利息？

利息，是货币所有者不参与制造与经营，只是因为发出货币资金而从借款者手中获得的报酬，伊斯兰禁止这种不劳而获的利息，但将天课定位了天命。

利息是不劳而获的回报，天课则是不图回报的付出。利息使穷人变得更穷，使富人更加富有；天课则会帮助穷人摆脱贫困。利息是剥夺他人的劳动成果；天课则是与他人分享自己的劳动成果。利息会使财富减少；天课则会增加财富。利息在后世的回报是苦难；天课在后世的回报则是享受（古兰经 30:39）。

禁止利息，旨在鼓励劳动创业，禁止剥削劳动者和赚取不义之财。

《古兰经》对利息的表述措辞严厉地指出“是对安拉的宣战”（古兰经 2:279）

启示里为什么说利息是对安拉的宣战？

按照《古兰经》的惯例，所有属于人类的东西，也都被冠以安拉之名，例如：托付给人类的天房被称为安拉的房子（拜图拉），托付给人类的地球被称为安拉的大地，托付给大众的骆驼被称为安拉的骆驼等等。

同样地，对一个人权益的侵害，等同于对安拉权益的损害。鉴于此，《古兰经》将侵害大众权益的利息，定为是对安拉的宣战。

利息是对人类权益的侵害。因为利息会滋长剥削，贬低劳动的价值。从而导致劳动失去价值，暴利横溢 。由此产生的后果是：谋财之心先于仁爱与行善，最终受损的是全体人类。

禁止利息，是给贪婪上的一把枷锁。《古兰经》阐述了贪婪和聚财的欲望是怎样使人一步步走向地狱：

“竞赛富庶 ,已使你们疏忽 ,
直到你们去游坟地。
真的 ,你们将来就知道了。
真的 ,你们将来就知道了。
真的 ,假若你们有真知灼见 ,(你们必不疏忽) ,
你们必定看见火狱 ,
然后 ,你们必亲眼看见它。
在那日 ,你们必为恩泽而被审问。（古兰经 102:1-8）

伊斯兰为什么禁止赌博？

赌博（MEYSIR），是《古兰经》明令禁止的事项之一（古兰经 2:219），因为是不劳而获，故以容易的代名词“MEYSIR”一词来称呼。

禁止利息与禁止赌博的原因是一样的，赌博也是获取不义之财和对劳动成果的不敬，同样是因一个人的行为，导致集体道德崩溃的一种罪行。多少家庭的破裂，人被人奴役与控制，和许许多多的罪恶都是由赌博引起。赌博的

行为是对劳动成果和劳动者的践踏，是对辛勤劳动为荣,好逸恶劳为耻的道德准则的挑衅。

伊斯兰有赎罪的教义么？

伊斯兰教里没有像基督教里的赎罪论。因为伊斯兰教并不存在所谓的神父和代为洗涤罪恶的教会组织，所以也就没有悔罪赎罪的概念，在安拉与人之间不存在任何的中介和代理人。不论是教会或者神父牧师等神职人员，都没有权利代理安拉行使恕饶的权利。

伊斯兰教里只允许人直接向安拉忏悔，寻求安拉饶恕。

忏悔和悔罪的概念和方式？

忏悔（讨白）——是“面向”的含义，是让脱离了轨道的内心世界，重新回归到安拉指定的轨道上。

求赎（istihfar)—-指的是向安拉认罪并寻求其饶恕。

忏悔与求赎是向安拉悔罪的两个步骤，第一步：是指放弃罪恶，改邪归正，第二步：是寻求正道。

《古兰经》关于罪恶的论述可以总结为：任何一种罪恶都不可能超越安拉的恕饶范畴，所以任何人也没有理由因自己所犯的罪行，断定自己是一个不得饶恕的罪人。但是，有两点比犯罪本身还重要：

1、对于自己的罪行漠然置之。

2、笃定自己的罪行不可能得到赦免。

对自己的罪行漠然置之其实是最严重的罪行，而笃定安拉不会恕饶自己则是对安拉不抱希望的错误认识。穆圣曾说：安拉对人的慈悯远甚于一个母亲对怀中婴儿的慈恩 。下面的经文既是一个例证。“你说：「我的过份自害的众仆呀！你们对真主的恩惠不要绝望，真主必定赦宥一切罪过，他确是至赦的，确是至慈的（古兰经 39:53）。

忏悔与求赎的前提是发自内心的虔诚，立意不再重蹈覆辙，举意不再重犯是获得赦免的重要因素。

在伊斯兰教里，谁能赦免罪过？

伊斯兰教里除了安拉以外，没有任何的神权组织或者神职人员能够赦免罪过，无论是什么样的罪行，除安拉以外的任何第三方都不享有赦免穆斯林罪过的权利，包括先知穆罕默德（S.A.V)。《古兰经》向包括先知在内的所有人发出召唤："你应当为你的过失而求饶"（古兰经 47:19）。

穆罕默德先知（S.A.V）无法为谁赦免罪过，只能为他人获得赦宥而向安拉祈祷（古兰经 3:159），但是，如果犯罪者本身不配以得到安拉赦宥，那还是不会被赦免的（古兰经 9:84）。

伊斯兰教里唯安拉能赦免罪过，所以每一个人都只向安拉忏悔求饶。因为，面对引咎自责的罪人，只有安拉才不会非分刁难，不会落井下石；而除安拉以外的其他人，都有可能乘人之危，落井下石。

信仰了穆罕默德圣人（S.A.V),是否就可以得到赦免？

答案是否定的，在基督教里才有这种定义。信仰穆圣只是伊斯兰信仰的基础之一，穆斯林也不仅仅是信仰就足矣了，还需行善来实践自己的信仰才能圆满。《古兰经》里数次提到获得解救的途径是"信仰"并且"行善"。

包括先知在内的所有人都要接受安拉的清算，这个说法是否正确？

是的，末日审判之日，包括先知在内的所有人都会接受安拉的清算。

"我必审问曾派使者去教化过的民众，我必审问曾被派去的使者。"（古兰经 7:6）

家 庭 与 社 会

伊斯兰教里妇女处于什么样的地位？

《古兰经》的教诲没有以性别差异作为出发点，是给予整个人类大众的教诲，只是把男女看作是人类大众的的两个基本要素。

“众人啊！我确已从一男一女创造你们，我使你们成为许多民族和宗教，以便你们互相认识。在真主看来，你们中最尊贵者，是你们中最敬畏者。真主确是全知的，确是彻知的。”（古兰经 49:13）

出生为男或者是女，并不能代表其贵与贱，得救之路对两者都是敞开着的。

“顺服的男女、信道的男女、服从的男女、诚实的男女、坚忍的男女、恭敬的男女、好施的男女、斋戒的男女、保守贞操的男女、常念真主的男女，真主已为他们预备了赦宥和重大的报酬。”（古兰经 33:35）

“我绝不使你们中任何一个行善者徒劳无酬，无论他是男的，还是女的——男女是相生的”（古兰经 3:195）

《古兰经》对男女的观点，不是男女平等，而是男女相生，具有同等的权利和义务。

“如果他们愿意重修旧好。她们应享合理的权利，也应尽合理的义务”（古兰经 2:228）

《古兰经》是否命令殴打女性？

虽然这是一个尽人皆知的观点，可却是一个不正确和片面的看法。持这种观点的人唯一依据的经文是：

“ 男人是维护妇女的，因为真主使他们比她们更优越，又因为他们所费的财产。贤淑的女子是服从的，是借真主的保佑而保守隐微的。你们怕她们执拗的妇女，你们应该劝戒她们，可以和她们同床异被，可以打她们。如果她们

服从你们，那末，你们不要再想法欺负她们。真主确是至尊的，确是至大的”（古兰经 4:34）。

这节经文里翻译成“分开”和“殴打”的原词“度阿热吧”的动词，在《古兰经》里这个词是一个多义词，有“举例、游逛、击打（岩石）、封闭、推搡、放置等六种含义。例如：darabe ‘d-dehru beynena，这个词在阿拉伯语里还有“分隔”的含义。《古兰经》里有多处殴打的命令词，但是没有一处使用了“度啊热吧”这个词或者是派生词。有关殴打的词有：“打脸”(sakket)（51 章 29 节）；“拳打”（vekezehu)(28 章 15 节）；“鞭打”（ehuxxu)(20 章 18 节）；“切段”（kata’a)（69 章 46 节）。

《古兰经》出现的所有“度阿热吧”一词的命令式都和状语一起使用，告诉了“用什么”来实施（古兰经 38:44），或者结合谓语告诉了“往哪”（古兰经 8:12，50；47:27）。或者与两者共同出现（古兰经 2:60，73；7:160；26:63）。唯一的例外的既是前面说到的那节经文中的（izrib)，可以看出在这里运用的这个动词是一个特殊形式，直译成“打她们”是不妥的，在这里唯一的选项是“分开”。也就是对于不安守本份的伴侣应当“与其分开”，而对其进行打击。这样翻译才完全符合古兰经的语法格调。

通过推论这节经文的内外关联因素，可以得出的结论是：这节经文不是针对普通的男女关系，而是专门针对婚姻内的两性关系。

据《古兰经》注释权威“塔巴里经注”里记载：这节经文的降示背景是在叫哈比拜.宾提宰德的妇女，向安拉的使者控诉其丈夫扇了她耳光，安拉的使者便命令这名遭受暴力的妇女也扇其丈夫耳光，正在这时安拉降示了这节经文，使者说：“我希望的事，安拉却有不同的意愿，毫无疑问安拉的意愿比我希望的要优美”。安拉没有批准使者的判决，值得注意的是使者判令遭受暴力的妇女以同样的方式回应对方，被安拉否定。

如果要把这里的“度阿热吧”一词翻译成“打”，首先要考虑事情的原委：这里所说的事情是发生在夫妻之间的家庭纠纷，而非普通的男女之间的纠纷，目的是为改善当事

者的状况，提出一个人性化的解决方案。对《古兰经》给人类大众的教诲局限于字面表述，相当于把《古兰经》的真理囚禁在历史的范畴里。从这段经文的降示背景里可以看出，这是给习惯于用暴力方式解决夫妻纠纷的家庭的一个人性化的处方，包括同床异被，但是，这个方法只能在一夫多妻的情况下才能对女方起到处罚的作用，否则，受处罚的应该是男方。所以这节经文的中心思想是要告诫习惯了大男子主义的阿拉伯社会里的男人，在遇到夫妻不和的情况时不得付诸于暴力。

安拉的使者从未对自己的妻子使用暴力，也未允许使用暴力。他曾说："你们对像奴隶一般殴打自己的妻子的行为不感到羞耻么，白天殴打她，晚上又与她同床"（布哈里圣训 67 章 93 段）。使者甚至严厉禁止殴打妇女（艾布达乌德，奈萨伊，艾哈迈德汗百里等圣训集）。历史事实记载了先知也曾走到离婚的边缘，但他却从未对自己的妻子动过手，《古兰经》训诫的不是去殴打，而是建议可以选择离婚（古兰经 33:28-32）。

把经文与先知的行为结合起来，就不难得到结论，这个多义词在这里的含义理所当然应该是"分开"。我们从《古兰经》给出的这个解决家庭纠纷和对待不守本分的女人的解决方案中得到的命令是"分开"，而不是"殴打"。

在伊斯兰教看来，男女的关系应该是怎样的？

在《古兰经》论述的男女之间的关系里，两性关系并不是论述的核心，而是以人与人之间的正常关系为核心。为首的是亲属关系。

"真主严禁你们娶你们的母亲、女儿、姐妹、姑母、姨母、侄女、外甥女、乳母、同乳姐妹、岳母、以及你们所抚育的继女，即你们曾与她们的母亲同房的，如果你们与她们的母亲没有同房，那末，你们无妨娶她们。真主还严禁你们娶你们亲生儿子的媳妇，和同时娶两姐妹(古兰经 4:23）。

伊斯兰不欲阻断正常的男女之间的联系，相反地，是要预防男女之间的联系的腐化。为保护合理、互敬的男女之间的联系，为防止这种关系受到邪念的玷污而设置了防护措施，以保护纯洁的双方关系。

1、命令不要接近私通（古兰经 17:32），就是设置一个安全区以防止越界。

2、命令收敛自己的视线，就是命令双方不得以淫荡的眼光关注对方（古兰经 24:30-31）。因为不收敛视线的人，是很难收敛自己的行为的。

3、命令遮盖羞体，这个命令同时针对了男人和女人，但着重强调了对女性的遮盖要求（古兰经 24:31，33:59）。

女性为什么要遮盖自己？

《古兰经》关于女性遮盖（穿希贾布）的经文是下面的这段经文："你对信女们说，叫她们降低视线，遮蔽下身，莫露出首饰，除非自然露出的，叫她们用面纱遮住胸瞠，莫露出首饰，除非对她们的丈夫，或她们的父亲，或她们的丈夫的父亲，或她们的儿子，或她们的丈夫的儿子，或她们的兄弟，或她们的弟兄的儿子，或她们的姐妹的儿子，或她们的女僕，或她们的奴婢，或无性欲的男僕，或不懂妇女之事的儿童；叫她们不要用力踏足，使人得知她们所隐藏的首饰。信士们啊！你们应全体向真主悔罪，以便你们成功。"（古兰经 24:31）

经文中所要求遮盖的是除了自然露出的脸和手脚以外的部分。超出的遮盖行为，就不属于《古兰经》命令的范畴了，而是属于人们自己的衣着习俗。

命令遮盖的是那些不宜对公众展示的属于个人隐私的美与魅力。命令把只有在特殊场合才允许展露的身体部位遮盖起来的目的是：

1、预防女性因为其性别受到骚扰。

2、让那些因传统习俗而被社会边缘化的女性，得以拥有自己合法的社会生活。

否则，会让异性之间的联系从人与人之间的关系降低为以性为核心的两性关系。总而言之，遮盖（希贾布）的目的在于让：

1、女性：不得将其隐私的部位公之于众。

2、男性：不得以性为目的与女性交往，或者将视点聚焦于对方的性别上。

3、大众：建立健康的男女社会关系。

humur 以一词的单数为 himir (包头巾），而酒的原词——hamr 也来自同一个词根，因为酒会遮挡人的大脑思维，奇妙的是两个词都是与头部有关。而指称异教徒的“卡菲尔”一词也有遮掩的含义，但遮掩的不是头部而是心灵，所以在这里的遮盖使用了其他的词。当时的自由女性都习惯佩戴一种垂至脚部的一种围巾，与衣领连接着，只是一种装饰，并不遮盖胸部及胸前的首饰。“叫她们用面纱遮住胸瞠，莫露出首饰”的经文明确地命令女性用头巾遮盖胸部及饰品。

伊斯兰教里家庭处于怎样的地位？

在伊斯兰教看来，要实现人类幸福，是以构筑起以下的三种基本要素为前提的。

1、人性的构筑。

2、家庭的构筑。

3、公众的构筑。

家庭的定义是“缺一不可的多个因素的结合体”，启示告诉我们的家庭，不是两个互不碰触的平行线，而是两个交叉的相交线。家庭是培养人性的基地，又是组成社会的基本单位。

据《古兰经》的教诲，男人和女人，每一个都是属于同一个整体的另一半，他们相得益彰，无论缺少了哪一方都是不完整的，可谓是“ 皮之不存，毛将焉附”。《古兰经》将组成家庭的两个基本因素－男人和女人用“伴侣”来称呼，他们互为伴侣，而不是同类。就像一双鞋的左右脚一样，穿反了，就是一种折磨。

《古兰经》劝告作为家庭的基本因素的男人和女人要敬畏。“众人啊！你们当敬畏你们的主，他从一个人创造你们，他把那个人的配偶造成与他同类的，并且从他们俩创造许多男人和女人。”（古兰经 4:1)

在《古兰经》强调男女不是相斥的对手而是搭档的经文里，也给出了为什么要创造两性的问题的答案：“以便你们依恋她们，并且使你们互相爱悦，互相怜恤。”成为搭档也取决于相互间的“爱悦与怜恤”（古兰经 30:21）

《古兰经》命令做为一家之主 者，须竭尽所能防止全家走上通往地狱的道路。

“信道的人们啊！你们当为自身和家属而预防那以人和石为燃料的火刑”（古兰经 66:6）

《古兰经》介绍了两个典范家庭：

1、易卜拉欣的家庭：这个家庭由易卜拉欣和他的两个妻子萨拉、哈杰尔和两个儿子伊斯马仪、伊斯哈克以及侄子鲁特组成，他们每个人的信仰都经过了测试，成为了楷模，都接受并通过了安拉的考验，（古兰经 37:100-105，83:113）

2、伊姆兰的家庭：这个家庭由伊姆兰和妻子汗纳以及他们的孩子玛利亚和儿子尔萨（耶稣）组成。当然还包括宰卡利亚和妻子伊利莎以及他们的儿子叶合亚（古兰经 3:35-55）

《古兰经》将所有的信士看作是一个统一的大家庭，甚至所有人类都属人类大家庭的一员，常用“阿丹的子孙啊”的措辞向全体人类发出召唤，号召全体人类不要相互奴役，而应肩并肩共同站在崇拜安拉者的行列里。

伊斯兰怎么看待一夫多妻制？

在正常情况下安拉建议的是一夫一妻，“如果你们恐怕不能公平地待遇她们，那末，你们只可以各娶一妻（古兰经 4:3）。但在如战争等非常时期，为照顾那些孤寡妇女是允许一夫多妻的。经文中描述的一些人在后世会“躲避自己的妻子和孩子”（古兰经 80:36），要注意这里使用了逃避

“妻子们”和“孩子们”等复数形式，可以看到最正常的应该的一夫一妻的夫妻生活。

在《古兰经》降示的时期，当时的社会对男人配偶的数量是没有限制的，男人们可以娶很多妻子，并且可以任意地挽留或者是抛弃她们。还可以用种种荒唐的借口为自己的行为辩护，包括“则海尔”（一种将自己的妻子比作母亲，然后以此为借口来疏远她们的行为）。而《古兰经》通过要求对这种行为实施处罚来禁戒了这种荒唐的行为（古兰经 58:1-5）。

穆罕默德圣人（S.A.V)多妻的原因是什么？

1、穆罕默德（S.A.V)多妻的原因并不是因为自己的私欲，如果是凭自己的欲望所为，那么他不会在 25 岁时与 40 岁的圣妻海迪彻结婚，海迪彻当时是三个孩子的母亲，是一个经历了两次婚姻的孀妇，而圣人与大自己 15 岁的海迪彻共同生活的 25 年正是他的青壮年时期，在这期间他并未再娶。这些实事足矣澄清有关先知的谣言与诽谤。

2、穆罕默德（S.A.V)多妻的原因与他作为先知的身份是无关的。如果那样的话， 就不会在相伴自己 25 年的独妻，于为圣的第九年去世后，鳏居两年半；不会等到了麦地那才与自己定姻的妻子阿衣舍结婚，也不会在麦加时期一直满足于与大自己 15 岁的妻子的单妻生活。而麦地纳时期的先知已不再年富力壮，此时的婚姻都是出于慈爱。

3、穆罕默德（S.A.V)多妻的原因是源于他作为领袖的身份的，麦地纳时期的所有婚姻都是出于赡养穆斯林遗孀、遗孤的社会责任，或是出于某种政治原因，而非因为个人的欲望。通过对他每一次婚娶的妻子的情况既可对此一目了然。

赛吾黛.宾特.宰：先知在第一任妻子海迪彻去世后，娶的第一个妻子既是这位膝下有六个孩子的五十岁的寡妇赛吾黛.宾提宰，是出于对她的关怀。

阿衣舍.宾特.艾布拜克尔：她是先知一生中娶的唯一一位未婚女性，虽然一些人揣测先知是在她年幼时娶的她，

但是通过对一些文献资料的比对，得出的结论是阿衣舍在嫁给先知时是一个 18-19 岁的成年女子。

哈福赛.宾特.奥迈尔：她在嫁给先知时是一位 22 岁的寡妇，她的丈夫在吾侯德战役殉教，先知为安慰她，也为慰勉好友奥迈尔而与她结婚。

宰娜卜.宾特.胡宰麦：她嫁给先知时是一个经历过 3 次婚姻的寡妇，她第二任丈夫在百德尔战役时殉教，第三任丈夫在吾侯德战役殉教。

乌姆.赛里麦：是一位经历了多次婚姻并且膝下有四个孩子的寡妇，先知迎娶她，是为她提供庇护为目的。

宰娜卜.宾特.佳希：她嫁给先知时是一位 36 岁的孀妇，曾因无法婉拒先知的建议而嫁给了宰德.本.哈里塞，直至 35 岁时，拒绝了很多人的结婚请求。

朱韦丽娅·宾特·哈里斯：她是穆斯泰莱格(al-Mustalaq)部落首领哈里斯之女，在穆斯林讨伐该部落的反叛时被俘，沦为俘获者的奴隶，其夫穆萨菲战死。穆罕默德（S.A.V)以高昂赎金将她赎回，其父女深受感动，遂归信伊斯兰教。其他的穆斯林为尊重先知同穆斯泰莱格族人的姻亲关系，便将各自的俘虏全部释放。

乌姆·哈比拜:她是一个带着孩子的 38 岁的孀妇，其夫叛教后，她无助地流落他乡，先知与她的婚姻一是为了照顾她，二是为了向她作为部落首领的家族表达自己的诚意。

索菲娅·宾特·侯叶伊：她是一个经历了两段婚姻的孀妇，是海拜尔犹太人领袖的女儿，交战中被俘虏后，先知解放了她，并与她联姻。

梅蒙娜·宾特·哈里斯：她是一个经历了两段婚姻的 36 岁的孀妇，先知率穆斯林补行副朝时，与她联姻，目的是进一步促进同麦加古莱什人之间的谅解。

热一哈纳.宾特.宰德：是一位孀妇，战争中被俘虏后归信伊斯兰，先知与她联姻使她获得了庇护，她的族人也因此而归信了伊斯兰教。

玛丽娅.艾勒科比特耶：是拜占庭帝国埃及总督穆高格斯赠给先知的侍女，据说在到达的路上既已归信了伊斯兰，婚后与先知生育了一个儿子。

通过对上述婚姻缘由的解析，毋庸置疑的是：先知所有婚姻绝不是因其私欲，而是以慈爱和宣教为目的的。

伊斯兰怎么看待其他的宗教和其信徒？

在回答这个问题之前，需要搞清楚差异的概念。伊斯兰把差异看作是一种财富，《古兰经》将百卉千葩的世间万象和不同的肤色和语言都称为是“安拉的迹象”（古兰经 30:22）。《古兰经》第 35 章“创造章”的主题既是：安拉的被造物虽千变万化，但却规行矩步地遵循同一种规律 。据《古兰经》来看，因人的肤色、种族与语言差异，对其另眼相看，实际是对安拉迹象的挑战。

《古兰经》在强调造物主独一性的同时，也同样强调了被造物的多样性。通过对《古兰经》整体思想的探究，对此问题可以得出以下两个结论：

1、违背安拉独一原则的任何事情，都会导致对安拉“最严重的罪行”——举伴安拉罪。

2、违背被造物多元性的任何事情，都会导致对人类最严重的罪行——“迫害”罪。

在伊斯兰教看来，各种宗教的存在属于安拉的旨意之一，伊斯兰也并没有要求穆斯林要实现一个全体信教的世界。《古兰经》阐述：“如果你的主意欲，大地上所有的人，必定都信道了。难道你要强迫众人都做信士吗？”（古兰经 10:99）。《古兰经》所要表达的非常明确：试图建立单一信仰的社会的做法，违背了安拉的旨意。

安拉以部分人之手，保护不同信仰者的宗教场所，《古兰经》阐述了这一点：

“要不是真主以世人互相抵抗，那么许多修道院、礼拜堂、犹太会堂，清真寺——其中常有人记念真主之名的建筑物——必定被人破坏了。”（古兰经 22:40）

伊斯兰如何看待不同宗教信众共同相处的问题？

关于这一问题，伊斯兰历史与版图其实是一个很好的例证：

1、在被穆斯林征服的任何一块版图上，没有任何一种宗教被禁绝过，包括穆斯林掌权的阿纳托利亚版图上的大反派“雅兹迪派”，黎巴嫩的“德鲁兹派”，印度的“锡克教”，伊朗的“巴哈伊派”，都没有被穆斯林赶尽杀绝。相反，在西班牙生活了 800 年的穆斯林却完全被消灭，在西西里岛被杀绝，公元 1092 年 7 月 15 日的“十字军”攻入耶路撒冷，没有留下一个穆斯林活口，而直到当时，却有相当数量的犹太教徒与基督教徒在在那里生息。

2、历史从未见证过，在穆斯林统治的任何一个城市发生过涤尽其他宗教场所的事件。历史上由穆斯林新建的巴士拉、库法、开罗、凯鲁万等八大城市，虽然是由穆斯林新建的，但在其中同样存在着宗教少数派和他们的宗教场所，这是毋庸置疑的历史事实。黎巴嫩裔的基督徒文学家阿明 .马罗夫曾这样写道：“如果我们的祖先不是处于穆斯林统治下的基督徒，而是处于基督徒统治下的穆斯林，是绝没有可能在自己的故土上繁衍生息十四世纪之久的”。

3、《古兰经》保障了生活在穆斯林统治下的非穆斯林的权益（古兰经 5:43，47），对犹太人、基督徒和穆斯林发出下面的召唤：

“我已为你们中每一个民族制定一种教律和法程。如果真主意欲，他必使你们变成一个民族。但他把你们分成许多民族，以便他考验你们能不能遵守他所赐予你们的教律和法程。故你们当争先为善。你们全体都要归于真主，他要把你们所争论的是非告诉你们”（古兰经 5:48）。

这段经文不仅允许各种信仰群体共同生存，而且强调了他们各自的权益都必须得到保障。

后记：

“如果你的主意欲，大地上所有的人，必定都信道了。难道你要强迫众人都做信士吗？”（古兰经 10:99）

“假若我把这部《古兰经》降示一座山，你必定看见那座山因畏惧真主而成为柔和的，崩溃的。”（古兰经 59:21）

“假若用大地上所有的树来制成笔，用海水作墨汁，再加上七海的墨汁，终不能写尽真主的言语。真主确是万能的，确是至睿的。”（古兰经 31:27）

《古兰经》视角下

什么是伊斯兰？

穆斯塔法 • 伊斯兰奥卢

翻译策划: Abdulaziz BEŞTOĞRAK (www.tedbirltd.com)

译者: Abdullah Sıddık （阿卜杜拉 • 斯蒂克译）
赞助: Murat GÜZEL & Erdem ACAR (www.birtekvana.com)

策划: Tedbir Ltd

Tedbir Dış Ticaret Danışmanlık Tercüme Eğitim Hizmetleri ve
Turizm Limited Şirketi

Yenidoğan Mahallesi, Numunebağ Caddesi,
Fatih İş Merkezi No: 74/84, Kat:5 Bayrampaşa, İstanbul
Tel/Fax:+90 212 347 5039 GSM / Whatsapp: +90 537 811 2235
Email:tedbirltd@gmail.com www.tedbirltd.com Skype: tedbirltd

封面与排版: MottoProject
印刷和装订: Han Basım Matbaacılık

DÜŞÜN YAYINCILIK
Topkapı Mh. Kahalbağı Sk. No:49/A Topkapı / İstanbul
(0212) 524 7 524
www.dusunyayincilik.com
twitter/dusunyayincilik - facebook/dusunyayincilik

"Düşün Yayıncılık" bir "Adım İletişim Hizmetleri ve Prod. Ltd. Şti." markasıdır.
Düşün Yayıncılık 出版社是adım 通讯公司旗下之品牌。

COPYRIGHT
Copyright © 2014, Düşün Yayıncılık
Eserin her hakkı DÜŞÜN YAYINCILIK'a aittir.
Kaynak gösterilerek alıntı yapılabilir. İzinsiz çoğaltılamaz, basılamaz, yayınlanamaz, dağıtılamaz.

版权属 Düşün Yayıncılık 所有，允许在注明出处的情况下引用章节，但未经许可不得翻版发行。

Kur'an'a Göre
İSLÂM NEDİR

MUSTAFA İSLÂMOĞLU

Çeviri Proje Yönetmeni: Abdulaziz BEŞTOĞRAK (www.tedbirltd.com)
Çevirmen: Abdullah Sıddık
Sponsorlar: Murat GÜZEL & Erdem ACAR (www.birtekvana.com)

Tedbir Dış Ticaret Danışmanlık
Tercüme Eğitim Hizmetleri ve Turizm Limited Şirketi

Yenidoğan Mahallesi, Numunebağ Caddesi,
Fatih İş Merkezi No: 74/84, Kat:5 Bayrampaşa, İstanbul
Tel/Fax:+90 212 347 5039 GSM / Whatsapp: +90 537 811 2235
Email:tedbirltd@gmail.com www.tedbirltd.com Skype: tedbirltd

Kapak & Mizanpaj: MottoProject
Baskı ve Mücellit: Han Basım Matbaacılık

DÜŞÜN YAYINCILIK
Topkapı Mh. Kahalbağı Sk. No:49/A Topkapı /İstanbul
(0212) 524 7 524

www.dusunyayincilik.com
twitter/dusunyayincilik - facebook/dusunyayincilik

"Düşün Yayıncılık" bir "Adım İletişim Hizmetleri ve Prod. Ltd. Şti." markasıdır.

COPYRİGHT
Copyright © 2014, Düşün Yayıncılık
Eserin her hakkı DÜŞÜN YAYINCILIK'a aittir.
Kaynak gösterilerek alıntı yapılabilir. İzinsiz çoğaltılamaz,
basılamaz, yayınlanamaz, dağıtılamaz.